





(فهرست)

(الجزء الاول من قصيد الحقائق شرح كنز الدقائق)

١١٠١٥

فهرس الجزء الاول من تبيين الحقائق شرح كزالاتاني

صفحة	صفحة
٢ كتاب التمهيد	٢٣٠ باب الاستسقاء
٣٦ باب التيميم	٢٣١ باب الطوف
١٥ باب المسح على الخفين	٢٣٤ باب السجدة
٥١ باب الطهارة	٢٣٨ فصل الطهارة من الصلاة
٦٩ باب الاغتسال	٢٤٦ فصل في نماز يتأهل البيت
٧٨ كتاب الصلاة	٢٤٧ باب الشهادتين
٨٩ باب الأذان	٢٥٠ باب الصلاة في الكعبة
٩٤ باب شروط الصلاة	٢٥١ كتاب الزكاة
١٠٣ باب صفة الصلاة	٢٥٨ باب صفة السواك
١٠٩ فصل في أداء النفل في الصلاة	٢٦١ باب صفة الفجر
١٣٢ باب الأضحية واخذتها في الصلاة	٢٦٤ فصل في صفة النفل
١٥١ باب يا يصد الصلاة وما يكره فيها	٢٧٦ باب كذا كذا
١٦٧ فصل كذا في صلاة الفجر	٢٨٢ باب العائز
١٦٨ باب الوتر والنوافل	٢٨٧ باب الزكاة
١٨٠ باب أدراك الفريضة	٢٩١ باب العشر
١٨٥ باب قضاء القرائات	٢٩٦ باب الصلوة
١٩١ باب حضور السجود	٣٠٦ باب صفة الفطر
١٩٩ باب صلاة المريض	٣١٢ كتاب الصوم
٢٠١ باب حضور الصلاة	٣٢٤ باب يا يصد الصوم وما لا يصد
٢٠٨ باب صلاة السفر	٣٣٢ فصل في المواضع
٢١٧ باب صلاة الجمعة	٣٤٤ فصل من يدرسه يوم الجمعة
٢٢٣ باب صلاة العيدين	٣٤٧ باب الاعتكاف
٢٢٨ باب الكسوف	

فهرس

الجزء الاول

من تبيين الحقائق شرح كزالاتاني تأليف الامام العالم
العلامة العلامة البصر الحبر الشهادة فريد
دهر ووجه عصره فخر الدين
عبد الله بن علي الزيلعي الحنفيني
نسخة في مكتبة جامعة
فهرس

وهذه نسخة الامام العلامة محمد بن القاسم الشافعي
النسبي على هذا الشرح المجلد في كتابه المجلد
بالرحمة والرضوان واسكنهم
فهرس

الطبعة الاولى
الطبعة الكبرى الاميرية بوزارة مصر المحمية
سنة ١٣١٣
مصرية

مجلد منه عند مكتبة حضرت آية الله محمد بن القاسم الشافعي

(بسم الله الرحمن الرحيم)

[illegible]

وهم الواجب وليس كذلك وأجب عن الأول بأخبار الغالب وعن الثاني بأنهم قد فروا وهو ما ذكرناه من أن
كل إنسان أعصف وهو أيضا عبثه عما أصبح اليده حيث قال الواحد لو جسد من شخص الشعر إلى أسفل الذنوب وإلى تحتها
الأن الواجبية تقع عليه الجمله وهو مشتق منها وقد علم أن الغلبة فيها مجبور في إطلاق العباراته ولكن الصواب في التخصيص أن يقال
وهو من خصائص شعراء الأسفل ذقنه ومن خصصة الأول أن الجملة الأولى وعن الثاني تجدنا قد علمنا بطلان ما يقامه من الاحتجاج عن الرابع
فإن عندنا الاستبانة مغلطة للبرج وعلى حد من يقول أوجه ما رواه الأديب لا تدخل هذا في الاستبانة وسبها عن الواجبية يعنى
القاف ثلاث أخوات والضرب أعلا ما رواه إلى أسفل القاف قطع القاف والجملة والقاف وهو مجتمع عليه

18

此圖乃係清康熙年間所繪之臺灣地圖，全圖以木刻版印成，呈長方形，比例尺為一吋等於一里。圖中可見臺灣島之輪廓，並標註有「臺灣」二字。圖中亦繪有澎湖列島，並標註有「澎湖」二字。此外，圖中亦繪有台灣之主要河流，如淡水河、基隆河、新店河等。此圖為研究台灣歷史地理之重要文獻。

والحمد لله الذي شرح فطوبى العالمين يوم هذا بيته وزينها بالامان والاهم بهامن سكنته اجمع له
 هذا عارف اهل بيته عفر روحه ابيته وعلى من خشيته الرحمة افضل صلاة وتحيته محمد المصطفى
 القصود من اياتها رملته على الملل كلها ورواها شرهته الى آخر الدهر ونهايته وعلى آله الكرام
 وجميع مصانحه وعلى التابعين لهم الى يوم الدين باحيائهم (ا م ا ب د ه) فافق له ايت هذا
 المختصر المسمى بكتايف الفائق احسن مختصر في الفقه او اياها يحتاج اليه من الزايدات مع اطلاقه عليه
 لاختصار اقله احسن ان يكون له شرح متوسط على الفاظه وعلى أسكانه ويريد عليه يسيرا
 من الخروجه مناسبة معنى يتبين الفائق لتفخيمه من نسين ما اكثر من الفائق وزيادتها يحتاج
 اليه من الزايدات واسأل الله تعالى ان يوفقني لامتداده معتمدا عليه عن الزلازل والاضلال فيها اقول
 واقتل وهو حق وانتم الوكيل نعم الولي وانتم الصميم

(كتاب الصلاة)

وأجيب عن الأول بأنه باعتبار الحال وعن الثاني بأنه بعد سقوطه وإن كان منبسطاً
 عنه باعتبار ما يجب الهداية حيث قال جلاله وحده من خصائص الشعر إلى أسفل الذنوب وإلى تخلفي الأذن
 له وهو مستحق فيها وقد علم أن التفهيم بما يحرم في إطلاق العبدان ولكن العبدان لا يتجسسان فيقال
 بـج وعلى حدس يقول أوجه ما يراه من الإنسان لا دخل هذا في ما سطر وجهه من المصاحف عن الرابع
 لا والله فوالله إلى أسفل الفتن يفتح الذال المجرى والظاهر وهو مجتمع عليه

10

معراج الدورية وعشدة الرافق السخ على ظاهر القدم الامامع الى الكعبين والفضل غريباً من (قوله على من لم يلبس) أي هو حوزة
 (١) والكساق وصف (قوله في السفر سبع ربيع وأسه) والفصل يوجب عنه وقوع الوجه والوضوء لانه أفرع فرض على
 الحقد طمأنينة لولا سائر أوقافه وماله كحجبة التلاوة والسكر عندهم من غيرها (٣) ومن المصنف وواجب الطواف
 مستطاع الجنبه الى تنهى الجنب كن عليه شعر أو لم يكن قال رحمه الله (ويده يرفقه) لقوله
 تعالى واليدكن الى المرافق وقوله يرفقه أي مع مرفقيه وتكون اليد المصاحبة حتى لا تشرى في القوس
 يسرحه أي مع سرحه وقال زفر لا تدخل المرافق لان الغاية لا تستعمل في الدنيا فلتاقيم لا تدخل لكن
 القياحة الشاهور الاستحاطا فلتدبره وواقعه أعلم استطوا من الشاكب الى المرافق اذا لولا هذا لفتقد برلم
 يكن لا تراج ططورا المرافق ويده حد ما تناوله لفظ اليد وروي هشام عن محمد أنه الفصلي الذي عنده مده
 كلام في اليد والكعب هو العلم الذاتي وروي هشام عن محمد أنه الفصلي الذي عنده مده
 الشراك وهو سهوه لان محمداً وجه الشام برق في التور والموال انشأ في الحرم انما يجد نظير شطاع
 خمسين أسفل الكعب الذي في وسط القدم ويرد عليه أي يفعله اتصال الى الكعبين بتثاقف الكعب
 لان الاتنين من واحد فلتت به التنية ومن اتنين وهو يرفقه فتنه بلفظ الجمع قال الله تعالى
 قد صفت خلقه وكان يرفع خلقا كما ولو كان كلامه قبل الى الكعب طلاق فيطوف به ومن الناس

من رويها نحو خمسة أو حسن سبع حروف فلهذا لا يرد في غير بعضها على أن رأس واحد من الأصابع
عطف على السدين وقال عليه السلام بعد ما غسل رجليه هذا وضوء لا يشك الله الصلاة الا به وبالر
اليدان وكقولها تهاليد سورين على من قرأ بالمر قال رحمه الله (وسع ربيع رأسه) حديث المنبر انه
عليه السلام مسح على ياميه وهي الريع لانه احدى جوانبه الاربعة وقال محمد الواجب قد روي انه
أصابه اعتبارا لا كونه تسع وهي اليد والاسفل في الاصابع وهي مشترقة بها الشان ونصف والواحد
الارض أنكل وهذا غير المنسوخ والاطمة على سائر يانها لا يترك من ذلك لعل عليه السلام مره
فصل الجواز وقوله (ربطه) يجوز أن تكون المستطوفة على الرأس أي ومسح ربيع رأسه
وربيع يمينه وهو ربيع الجس من أي حشفة لا طاسة سقط غسل يافته لعدم الواجب فيه
أو انصر بوجها صعب كالحلقة في المسوخ لا يجب استحبابه باعتبار الريع ويجوز أن تكون
مستطوفة على الريع أي ومسح ربيع رأسه ومسح يمينه فلي هذا يجب مسح كل المستوفى على راي
شري أي هو صوف ومطالع أي حشفة قروي عنده غسل الريع وعن أي يوسف انه لا يجب غسله
ولا مسحه وروي من أي حشفة محمد أنه يجب مسحها والماء على ظاهر الحشفة وهو الأصح لا سيما قصر
غسل يافته الشرا فقال الواجب له من غير تقصير كذا جازن وأعدان العنق والرقبة منه ومنه

الرسالة تتصر في نقل الوظيفة إلى الشخص من غير تغيير وهذا كما في تحصيل المستعمل وأما المرسول عن
الطرف فلا يجب إيصال الماء إليه لا تلبس من الوجه * قال رحمه الله (وسته) أي ستة الرؤوس (عجل
يداه إلى روضه) ابتداء كالسمية أما الداء فيفسد الدين فلا ثم ما آله الطاهر فربما ينبغي فهمها وقال
المرسول في قوله في الكلام في التفسير وأطاعه ليتناول المستعمل وغيره وقال كالسمية يعني كما
استعمله لانه لا يمكن أن يحرك الشخص في غير مكانه (قوله لا تلبس من الوجه) يقول أي لا يلبس من الوجه لا أطاع
لا يصح اعتناء الشخص من

(١) يستفاد من أجل ان الكسائي وحضائى قرأ القمب كـ معجمه
واما نفس القمل فتمرض انتهى

100

عند، لا وعند، انتهى انتهى
(قوله) يشترط كونه في
الغلامه الفاعله لا الضمير
انتماء آلة الرجس في
المتناسخ طهارتها المسترارة
كالتى في حرمه المباحرة
انتهى قبلة والبشرة
الفاخرة بين الرأينيين
الرجل والامرء تنقض
عنده انتهى قبلة (قوله)
في المتن لا تخرج ودون من
جرح) وكذا اذا خرج
الصرف للسند لا ينقض
انتهى من

(2)

[illegible]

2

(قوله في القدر فرض) المحمدر وشهد ذكر المصعد وأراده القول انتهى مستحق (قوله عن من انقطر) روى سلم عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر من القدر تقضى الشايعو اعتناء طلبة والسرور واستدناق الما موقص الخاطر وغسل البراءم وتسا الا انا وخلق العائز انقاس الماء فالما مصعب من شدة فزلفت العائز لا لأن يصكون المفضة واتقاس المله انقاصه ورواه أبو داود وسرواه غيره كروى كز الخلف ان عدل اعتداء الجيبة وقد ذكر الاستدناق على انقاس الماء انتهى فتح القدير قال في المستحق اجنب يستوي فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث لانه اسم جرى مجرى المصعد والذي هو الاجنب كذا ذكر في معاصيل الاصابع جمع بر جعفر بن الزبير انتهى (قوله الكشاف وفيه الشهير والاشهر لا ينقسل انتهى (قوله وغسل البراءم) معاصيل الاصابع جمع بر جعفر بن الزبير انتهى (قوله واتقاس المصالح) المصالح اربعة البول كذا لا تنقاس مصعدا استعمالا في القول وان اربعة المصالح بقوله المصالح كان مصعدا من اجل ان الفعل والقسمول مقدر وهو البول انتهى يجمي (قوله ظهر وايدانكم) والبدن اسم لظاهر والباطن الا ان الباطن سقط بالإيجاع لصدد الامكان كي لا يلزم تكليف ما ليس في الوسع انتهى (١٣) مستحق (قوله والاضح يمكن غسله)

ويجوز المضمون تعالى إذا تم إلى الصلاة فاعلموا وهو حكم إلى أن قال وإن كنتم جنباً فاطهروا وقبلوا
أن يمتنعوا حال عدم الماء غسوا بغير التيمم لكونه التراب طهوراً والحدثن الأضغرة والأكثر كما
كان المضمون والماء لا ينفصلان ما جعلنا في التيمم ما جعلنا في الصلاة إلا على الخلع كان طهراً
فكفي فيهما محصلاً للظهرين الصغير والكبير عند عدم الماء ولأنه عليه السلام أمر بوضوء
أصابعه بالتيمم ليجازيكون بين الأصابع أن الأرباع الجاهل كافي لغير التيمم الذي يدل عليه
ظاهر التيمم أو يحتله تيممه عليه السلام بالقول أو بالعمل قال رحمه الله (وعرض الفصل
غسل يدايهم ورجلهم) وقد تقدم وجه الصدق من المضمون والاستئذان إلى التمسك وقال
الشافعي المضمون الاستئذان من قبله قوله عليه الصلاة والسلام عرض من الطهارة أي من السنة وهي
فرض الشرب وأعمالها الخمسة والسر والرائحة والضميمة والاستئذان وقص الإغتفار وغسل اليدين
زيت الأظفار وحلق العانة وتقصير الشعر وهذا ما ذكرنا في التيمم في الوضوء ولما قلنا تعالى وإن كنتم
جنباً فاطهروا أي فطهروا وأما التيمم فكل ما يمكن تطهيره بغسله وبالماء والقول والافتح غسلك
فأتمم ما فعلت من طهارة وعبادة فغسل الأيدي والرجلين وما في الخلع من غسل يدايهم والرجل
فطهروا أي في التيمم والسر والرجل والماء والماء كفي بصر من تكلف غسلكم من الصلاة
ولا يجب غسلهم من التيمم لأن فيه ضرورة وعجزاً لأن فيه ضرورة وعجزاً لأن فيه ضرورة وعجزاً
وهو ما يقع الواجب منه ولا يقع الواجب منه داخل الاختيار والقول عليه الصلاة والسلام تحت كل ضرورة
حاجة فليجوز التيمم وأما الشربة وروي ما غسلكم من التيمم فليجوز في التيمم ضرورة
لأن الشربة هي الصلاة التي في التيمم من الأذى وما رواه المصنف رحمه الله عليه فليجوز في التيمم
الاستئذان وهو فرض عند ذلك ذكر الاستئذان في الصلاة وهو الاستئذان من الطهارة من غسله لا يمتنع
أمر من جهة وأما غسل الكليتين اسم الفرض على غسل القدمين وإن كان يجتهد فيه لانهما ظاهر الرأس
يتناولونه والله أعلم وقوله وغسل جميع عضو هذا لا يخاف على ما هنا قال رحمه الله (الأنك) أي

تجدهم من الصباغ نالاً آخر) كذلك تفل تسكن خمس اعشى (قوله في الترونده) أي جميع ظاهر البدن حتى لو في البطن في
الآخر فاعقد لاجزى في الذين يجزى منهم من هناك وكذلك الذين لان الله يفتن هناك وكذلك الصبي والمثاني انتهى شرح
وأما فخصه برك الخطوط والظلمات الضيقين (ولو لم يكن قرناً فعد من الالام) فشد مبروراً بركاً كالسرة والاندخله وداخله
الفتنة فاستجيبا وفي التوازي لاجزى به تركه والاسم الاول للشرح لا يكون حلقه انتهى كمال كما قال في المراسم الوجع والاضطراب
تجدد من رشح قدام الرضو والفصل كذلك في الوبير وشرح الترقص انما انما تفتت ولم يصل الله الى ماتتها لانها في الرضو والفصل
والفرق بينهما بين المضطرب انما في الترقص فلهذا انما في المضطرب قال في التاميع واما فاعقد من الاقل من الجشاة ولم يفصل
مطورا ما جلد من رأس الفصيص يخرج وهو يخرج من الجشاة وعلى ساق التوازي من صاحب السدائع فقال وكذلك الاقل من الجشاة عليه
ايصال الله الى العانة وقال بعضهم لا يصبوا ليس يصحح لا يمكن ايصال الماء اليه بلا مخرج انتهى (قوله لا لا لك) قال الكمال والاضطراب
الخطا في الرواية عن أبي يوسف كما اندرج منه من صفته الطهر وانما تفعل القباينة وذلك بالاداء وفي الحقائق الدلائل عند ذلك
شرا في الرضو والفصل وبتدليس بشرط وفي التوازي انما في الجشاة قال في المصنف قال المومنه في الفصل وهو الفصل والاعتقاد

[illegible][illegible]

الاعلى قبل ان يوت. فانه يقول ان تقطع في الاله انما ينبت على قوله ان الله منحس وهو مصنفه لادم في السلك انما هو ما في اخره والحق قد
البري والصرى من اوقيل البري من خطو جود الهم فيه اه حيا في اختيار وقيل ان كل صغرى هي من افسوس هو الاصح وفي
فناوى الظهور حصرى ما يكون بين ادم وعصره من البري اه كاكى (قوله قولنا اني نسفة) المكان الاختلاف كذا في الهياج (قوله
ودوى محمد) وقال محمد كبر شربه ولا يجرده بهجربه اه كاكى (قوله أمطلم) انه هو المشهور وعن أبي حنيفة ومسا رواه في
المصنف اه كاكى (قوله واماميه فاطمة الغريبة) خالق الكافي عندنا الان سبيلنا نقل نحاسه الان تمام الموضع انما في الغريبة
كلما راق الحيد من من سنا فاحسن الزموس من حيث خطاه من يخرج من تحت اشدنا. وقال الامام في الغرض من انما في الامام لفضل
الاعضاء وقد حل فيها ما يتبع السلاخ تخولة في السلق الى الساموس نظير لجمال الانكلم (قوله وعدنا زوارا احداثا) حتى يؤوضا اخذت
او انما ينبت في الغربة تصبيرا للمصنف لانا الاجماع (قوله في التوسن مشير ولا يصبر من سنا بلا مديح) يؤوضا اخذت في تيمم يديهم من سنا
عند ما زورهم وعند محمد لا ادم فصل الغريبة وكذلك عند ابي الحسن اخذت عند بلانية (قوله في التوسن القصد الغريبة) يصبر
من سنا عند التالفة لانا زورهم وانا سافى (٣٤) اه كاكى قالوا في اولى رجاها قد قبل المدا المستعمل عن أبي حنيفة مرث رواه

[illegible][illegible]

الاعلى يد من الكيف ففضل الى الانك اه سلكي (قوله غلة غنولوا لانراج الكونى كطلوتم الى آخره) خالق الكاف وقوة الم حكم محمد بن محمد له في مسئلة الالف والضم وقلمهم لوبيا فاقى مطلب طوبى لهم لانكهم ان يكلفوا بالانكاف الالا اه (قوله بجارى على الضم) اى لان الف الفية فى انكف (هـ) حاصص عمل بل السعمل الذى انفصل من الكنب جوى على الضم الذى ارده غلة اه (قوله فى التوسيلة البر حط) كلام انا فى حصد وقوله حط فى موضع الرفع الى الضم وقدره مسئلة البر حط فيها بحروف حط اه ع (قوله لطلو الخو) حطها لطلو انتمس للانكاف الى يكسبها المضد الكلى والمرئس الجنب التيمس فى فقه تحاشة من الخو وغمره اه سكاك (قوله وكذا الله) اى ظاهر ظهور (٣٥) والادالة المستعمل ظاهر عنده

[illegible][illegible]

التي ماتت قسمها الانهار بما انقش بحاسبه نفسه وهي واخذوا من اهل كافي (قوله ان ملوا فيها الزم) اعم من ملوا في الهرة بلان النارة
تدخل بالانقار الهرة منوه اه (قوله في التور والحمار والبخل مشكوك في آخره) وكانوا طاهر البليس يكره هذا التوريع يقولون
لا يجوز ان يكون من ضمن احكام الشرع مشكوكا ولا من معناه معناه فيه لا ينوب عليه لا لا يختاروا ولا يؤخذ به غير مجموع منه ومن
الشم و لا يطر الاسلام ومن مشكوكا لعارض الا انه في طهارته وعدم طهارته لا ان ينعى بكونه مشكوكا لعل في حكم الشرع اه كما في
قوله الهرة تلبيس بخصيه بقوله الهرة سبع فبني ان يكون توراهه مشكوكا كذا في رواية طحا في فصل الهرة اخصا لخصه لخصه
النس وهو قوله الهرة سبع فاذا كان ما يكون نجسا انا الطهارة بنسبه سر بها وبها لم يورثت نجسة وبها في ان يسل وهو قوله الهرة
لمست بخصيه بقوله طاهر من (ع ٣) الطوفان واخرج لا يمارش بخصيه ما في فصل الحمار كلا الطرفين مقتضى
وهو قوله اكفوا الصدور
يقضى الجملة وقوله كل
من سجد ما لك يقضى
الجملة بطلان ذلك لان
في سورة الحار والكره في
سورة الهرة فانه قيل ينبغي
ان لا يثبت ذلك بل يثبت
الطهارة رجعتا لغير مقتضى
عليه الصلاة والسلام ما جئ
الطهارة والحرام الا في
غلبا الحرام الطهارة فلا
الشرع مع موافق على
وهذا الجمع على ان يسم
في قوله لا يمار الى التور
اه (قوله لم يزل الشك في
طهارة) حتى لو وقع في
الماله الشك فيفسد وان
أصل الدين ايمان التور
لا يفسد اه فانه يفسد
وجه الله (قوله ومثل في
طهارة بنيه) وهو التور
وعلى ما يظهر اه كافي
وقال في الهداية وهو الاصح

ان ينعى كالاتفاق اه عني (قوله ولين الان طاهر) وهذا في المخرج حكم الر و ان طاهر صحيح اساق في نفسه معني لان
الرواية في الكافي اه عني بعبارة نجاسة قلبه اوفسوبة النجاسة والطهارة ذكره في رواية غيره من باب الطهارة اعدا في رواية غيره
طاهرة عن مجموع ففسد كافي المبسوط في تعليق سوزو في كذا في اعتبار سوزو به معني عندنا على طهارته وانما اعتبار بنيه بدل على نجاسته
فحصل له نجاسة كافي وفي الحديث البسوط في تعليق سوزو في كذا في اعتبار سوزو به معني عندنا على طهارته وانما اعتبار بنيه بدل على نجاسته
النجاسة هو الاصح ومن عني ان الشك في نجاسة طهارة لا يفسد الا في الاجماع وفي فتاوى فاضلاني في طهارته وانما اعتبار بنيه بدل على نجاسته
وذكر الصدور في ان ينعى نجس اه كما في وقيل سورة فصل نجس لانه يشتم البول نجس فيه وسوزو لا يفسد ولا يفسد غيره
الفرق لان هذا هو مذهبنا بخصيه اه كما في

[illegible]

[illegible]

五

(23)

[illegible][illegible]

في قوله (فإن كان الشارح قد شغل الحكم اليه عند عدم اشتراط على الاستصحاب للمطلوب لا عند اشتراط على الشارح) (قوله في الزيادة)

في قوله (فإن كان الشارح قد شغل الحكم اليه عند عدم اشتراط على الاستصحاب للمطلوب لا عند اشتراط على الشارح) (قوله في الزيادة) ...

في قوله (فإن كان الشارح قد شغل الحكم اليه عند عدم اشتراط على الاستصحاب للمطلوب لا عند اشتراط على الشارح) (قوله في الزيادة)

في قوله (فإن كان الشارح قد شغل الحكم اليه عند عدم اشتراط على الاستصحاب للمطلوب لا عند اشتراط على الشارح) (قوله في الزيادة)

في قوله (فإن كان الشارح قد شغل الحكم اليه عند عدم اشتراط على الاستصحاب للمطلوب لا عند اشتراط على الشارح) (قوله في الزيادة) ...

في قوله (فإن كان الشارح قد شغل الحكم اليه عند عدم اشتراط على الاستصحاب للمطلوب لا عند اشتراط على الشارح) (قوله في الزيادة)

[illegible][illegible]

يأبى وقيد كلامه اه (قوله ولا يمسك ثقل الزنوم) اي ازوم اصوره والصلوة اه يحيى (قوله في السر
بالشد
الاعتداف نص العباد) قال في شرح الوفايه خان : اكثر الطهر مقدر في حقه فاختل في تقديره فوسع الاستدلال بمقدراته اشهر الاساعده
لان العباد نقصان طهر غير اساعمل عن طهر العاقل وائل مقدر الحاصل سنة انهم فانقص عن حدائتي وهو الساعه صوره بمقتضى ان
عشره ايام ما لو سنة اشهر طهر اخر الدم تنقضي عند نهاية عشره شهر الا لا شواطيلها تحتاج الى ثلاثين جميع كل بعض هنره
ايامه الى ثلاثة اشهر كل طهر سنة اشهر الاساعده اه قال صاحب العاقل فوجد سنة اشهر الاوسا كمالا في الاشهر ثلثون طهر والى
ما عادت لاضطه اه (قوله في التثنية في زمان الاستمرار) سور : يا على ما ذكر في البعد التبع امر ان : ان ما خسته ايام اوسعت ثلاثين
طهر واكثر اخر استقامه استمراره بطهرها اكثر الطهر فلما قدموا خالفوا في ذلك كثرى وما ذكر ذلك ارجح على طهركم القدرين وليس
هذا المستدل على الاصح اه (قوله ان استخرج الدم) في المصروف حتى منتهى ايامها (قوله في حديث عدد ايامها) فلان تروى
عدد ايامها بان ارات خمسة ايام ما لو سنة طهر اخر استخرج الدم فعدا ان عصية بقدر ما طهره وان ارات وهي الستة فثني عشر طهر ثلاث
صديق وثلاثين يوما كذا في هذا قارى الهداية (قوله لا يحكم بها بشئ من الطهر) اي الاطلاق

[illegible][illegible]

أول ما يلزم اه كعب معصمه
(٢) قوله في ثلاثة أيام من أول الخ كذا في السبع يظهر من هذا تساو له وفي القسم الثالث تنوز الكل صلا في ثلاثة
لكل صلا في ثلاثة الاخرة فقط لـ الكل صلا (٢) في ثلاثة أيام من أول ثم فقلت تفصل لكل صلا فلما اه يحوي
تفصل لكل صلا ثلاثين صلا في خمسة عشر يوما يظهر والظاهر والظاهر من الحضي وفي القسم الاول في الثلاثة الاولى
الحضي أو آخر مشترك الثلاثة وفي الاول الثاني تنوز لكل صلا ثلاثين صلا في خمسة عشر يوما الحضي والظاهر وفي الرابع وفي
اول الثلاثة التي تلتها أو آخرها لو تنوز في هذه في القسم الثالث لانها تنقسم في اليوم الثالث من الحضي أه من الحضي ما
حضيها ثلاثة في خمسة يلقى في آخر الشهر تنوز في الثاني أو لها أو آخرها فالرأى في القسم الاول والثاني الحضي في الحضي في
الأكبر من الضعف أم أيا مضمونها ثلاثة في الضعف الاخير من الشهر تنوز في الثاني أو لها أو آخرها فالرأى في القسم الاول والثاني الحضي في الحضي في
حالي الاضلاع في الضعف أم أيا مضمونها ثلاثة في الضعف الاخير من الشهر تنوز في الثاني أو لها أو آخرها فالرأى في القسم الاول والثاني الحضي في الحضي في

(قوله وهو ان يفر زيشتمس من سنة الى آخرة) هذا التخصيص عز عن محمد بن محمد بن صالح قال مراد من الزوال ان يظهر زكاته لئلا تكل
 شخص في جيب الشربة اه (قوله من جيب الشربة اه) (قوله من جيب الشربة اه) (قوله من جيب الشربة اه)
 فان الشخص فيها لا يحد
 لحياتن الاربعه اه
 سكاكي (قوله وقوله نظري) أي
 لا تقدره في النخل (قوله)
 لا يسمى قبا الا بعد الزوال
 لانه من قبا أي رجع
 والقي بالرجوع اه غايه
 (قوله في القن والمصر)
 ذهب أصحابنا الى أن الصلاة
 الراسطى هي صلاة العصر
 فيمن انقلبه عنها لحاقه أو
 بعصر العشاء في نفس
 الزوال والشخ صدر الدين
 الاختلاف في شرح كتاب
 مسلم وصاحب الجليلود كز
 في شرح كشف الظلمات فيها
 صبعة عشر قولاً وسبب
 العصر الوسيط لانها بين
 مسلاتين من صلاة الظهر
 وصلاتين من صلاة الليل
 اه سرور من مفسرنا (قوله)
 صلاة في اليومين في وقت
 واحد اه أي لو كانت وقت
 المغرب بعداً كما قال أصحابنا
 لا تم جبر بل هي على الفصل
 وسلم في أول الوقت في اليوم
 الاول وفي آخره في اليوم
 الثاني بالآلة ولها آخرة وفي
 صلى في اليومين في وقت
 واحد اه أي غير عندتكرون
 هذا الحجة عندنا
 عليه السلام في قوله لا يحد
 به لئلا يحد في أول قول
 فيعلم اه (قوله في وقت
 واحد) محمول على أول الوقت فقد أي
 هو الباطن أي الباقي في الألف ودر غير ما أخرجه اه بالكبر (قوله عند أي حيف) وعند في أيضاً اه ع (قوله من قال في قولها
 لا يحد في وقت واحد) وهذا التالفة وهي رواية عن أبي حنيفة عليه السلام في اه هي رده اه
 فيعلم اه (قوله في وقت واحد) محمول على أول الوقت فقد أي
 هو الباطن أي الباقي في الألف ودر غير ما أخرجه اه بالكبر (قوله عند أي حيف) وعند في أيضاً اه ع (قوله من قال في قولها
 لا يحد في وقت واحد) وهذا التالفة وهي رواية عن أبي حنيفة عليه السلام في اه هي رده اه

(قوله) شرعا ان لا يردى الى شبهة الغامل للعمل) أي في غير الجبرود (قوله) وهذا منه (أي كلام السلف عنه) (قوله) أي يستصحبه غيره
 (الفتوى) أي سلفا سواه كان صيغا أو شبهة (أي يوجبها للضرورة) (أي رآني) (قوله) أي كان كقول السلف
 (قوله) شرعا ان لا يردى الى شبهة الغامل للعمل) أي في غير الجبرود (قوله) وهذا منه (أي كلام السلف عنه) (قوله) أي يستصحبه غيره
 (الفتوى) أي سلفا سواه كان صيغا أو شبهة (أي يوجبها للضرورة) (أي رآني) (قوله) أي كان كقول السلف
 (قوله) شرعا ان لا يردى الى شبهة الغامل للعمل) أي في غير الجبرود (قوله) وهذا منه (أي كلام السلف عنه) (قوله) أي يستصحبه غيره
 (الفتوى) أي سلفا سواه كان صيغا أو شبهة (أي يوجبها للضرورة) (أي رآني) (قوله) أي كان كقول السلف

الانجيلي

五

[illegible]

(قوله استخف تاخير الظاهر
 في الصبي الى آخره) وفي
 المبدأ البديع والصفة
 المصنف وأخروا في الظاهر
 في انفسهم اهـ سرور
 (قوله ان يؤذن الظاهر) أي
 يتم اذا لا طعة نسبي آذانا
 (قوله فأرودوا الى الله) أي
 للتبعية أي أودعوا الى الله
 الظاهر في ساعة البر اهـ
 (قوله سالم ثم بالشمس)
 والآخر اليه مكرمه اهـ
 هـ دابة وفي التفتحة
 المذكورة كذا في الظاهر اهـ
 قوله وأما غير الله مكرمه
 أي دون الأديان ما هو به
 ولا يفتخركم اهـ (قوله
 مع الإيماء اهـ رادى) (قوله
 لا تخار في ما لا عني) أي
 ذهب من غير فلا يفتخر به
 الفخر كذا في البرية من
 الغريب (قوله عن الله)
 قال من الأئمة السرخسي
 رحمه الله خذنا يقول
 النبي وهو عبادتكم
 القرم وهو راية عن الله
 حينئذ وأي يوت في
 النوايا لا تفكر في
 يحصل بعد الزوال اهـ
 سواكي (قوله مصنف وفي
 مختصر القامد روي الى آخره)
 قال ابن قنبر رحمه الله
 والثوبان بان يصحكون
 الأخير الى الله - نصا
 في الشبهة الى ما قبله في

(قوله تفتح السمر) السمر
 الماسية وهو الماسد
 بالسر وقد سمر سمره
 ساهم له جمع (قوله فان
 قرأنا من الليل صورة)
 أي تصغرها الملائكة
 (قوله اذهب) الهمزة
 للاستفهام وأمر صورة
 (قوله حب) حبيل العرب
 الحياض وهو بال لا يغسل
 بين الأمان والفاصلة
 الأصل ففصله أو كنية
 على الخلاف الذي سألني
 وتأخيرها الصلاة وكثير
 مكره وهي خلافية
 وسئل كرماني النوازل قال
 في التسمية لأن يكون قبلها
 غير أنها حاشيها تعجبهم
 فاعتق قبة يفتن في ذلك
 الفصل الذي لا يتعلق به
 كراهة غير ما قبل ظهور الجمع
 وفي التسمية لا يكره في السمر
 ولأنه لا يكره في غير ذلك
 التسمية لو أخرجنا على
 الشرائع خلاف روي
 الحسن عن أبي حنيفة أنه
 لا يكره ما يقب التسمية
 ولا يكره ما يقب التسمية
 التسمية بالهمزة (قوله
 وبين عبادنا) غير فعلا
 يصلي القريب في آخر وقت
 وهو استراخ عن الجمع وقتا
 كماله الثاني

[3]

قوله والله اني لعول اثم
 حارسته الاذان حتى قالوا
 في التي يؤمن بالورود يعني
 ان يقول وجهه يشد وبسرة
 عند هاتر الكلمة من كذا
 في الخط اه ابن فرشتا
 وفي السبستان لا يزال في
 الامامان الا ان لا ينسقطون
 في كبر الترابي اه تاتي
 قوله لا ايمكم اي اذالم
 يكلمه الاذان بحيث يسمع
 ما يروا اليه اه قوله
 واما انكسبه اي مع
 ثبات فستدعيه بان كانت
 صوته من قوله اه قوله
 نفس اي الاذان حسن
 لا تترك السبل لاه امر به
 على انه عليه وسلم لا لان
 يلحق ان يوصف ترك
 ما نفس اه كتابي قوله
 اصابه الاربع اي الابعام
 والسياسة كل يد قوله
 وفس امر زعنا الى
 آخر اي لاهم بفتنون
 باورد افسم اه قوله
 بين كل اذانين هون
 التعليل لاه لاه الاذان
 والاقامة اه قوله لان
 الوصول اي من الاذان
 والاقامة قوله لا تفر
 يوما لاه اي والاقامة
 القيا وفتن بها عشرين
 لان عائشة ترضي اهلها
 اتمن بقرآن والاقامة
 حين كانت جهاتهن
 مشرودة وهذا يخشى ان
 المنسرد ايضا كذا لان
 تركها لما كان هو السنة
 حال شريعة الجماعة كان
 حال الاقوال والى افعالهم

فتح القلوب (عربی) علیہ السلام الخلد ۱۵۰

三

[illegible]

(٢) هذا الجذر في الحسن الذي يدل على ما في السور

[illegible]

[illegible]

أي قيام الامام القوم به مع تاليف الحريز والسنة أن يقوم الامام القوم إنما تاليف الخلفاء من على التلخيص هو ملحق بالمتن اه
والشكير) أي الاول اعلمنا فوفهم البور اه ع (قوله ولهذا تكون فيه عذر) أي حصلت منسوق اه ع (قوله في التلخيص) (قوله في التلخيص)
في التلخيص هو ملحق بالمتن اه ع (قوله ولهذا تكون فيه عذر) أي حصلت منسوق اه ع (قوله في التلخيص) (قوله في التلخيص)
والشكير) أي الاول اعلمنا فوفهم البور اه ع (قوله ولهذا تكون فيه عذر) أي حصلت منسوق اه ع (قوله في التلخيص) (قوله في التلخيص)
في التلخيص هو ملحق بالمتن اه ع (قوله ولهذا تكون فيه عذر) أي حصلت منسوق اه ع (قوله في التلخيص) (قوله في التلخيص)
والشكير) أي الاول اعلمنا فوفهم البور اه ع (قوله ولهذا تكون فيه عذر) أي حصلت منسوق اه ع (قوله في التلخيص) (قوله في التلخيص)
في التلخيص هو ملحق بالمتن اه ع (قوله ولهذا تكون فيه عذر) أي حصلت منسوق اه ع (قوله في التلخيص) (قوله في التلخيص)
والشكير) أي الاول اعلمنا فوفهم البور اه ع (قوله ولهذا تكون فيه عذر) أي حصلت منسوق اه ع (قوله في التلخيص) (قوله في التلخيص)

ولا يصح الاقتباس إلا في حالة تقديم حتى لو برز ما عدل ثم قام لا يصح ساراً ولو جاءه
(١٠٩) إلى الإمام فحينئذ لم يكن قال كان
من يقول بكون ساراً تسمية في سورة أي وهو المعنى وأما قوله في قوله تعالى فاعلموا
الذي في الصلاة أي أي الصلاة كانت أهدع (قوله في الذين يكونون آخرين وأما لا تحسن شيئاً كما يأتي قريباً أهدع (قوله عجل على
الصلوة) أي في صلاة السرور وفي الصلاة وإن ساراً أو حاله أهدع عني (قوله في الذين إذا زلزلهم) أي المكلف أهدع (قوله في
عن قولهم لا توفون على السرور أهدع

[illegible][illegible]

إلى القسم العرب معب والاقلام
 أم قوله ولا يتره الصريح بل
 بالثبات أي لأن الواجب
 سرته فقط مخصوص فلا
 نقد ونقص الواجب لا يحكم
 وجوب غيره بالانسان
 أم لمع قوله في القيد رفع
 يده أي يجعل بالجن
 كعبه هو الله أم لا
 قوله والاصح أن يرفع أولا
 إلى سره وما هو كلام
 المستند اليكروا أو يترفع
 لكن قد يقال إن قوله لا
 يقتضي الترتيب حيث
 فصل كلام المصنف على
 الاصح أم قوله لا يفي
 معطوف الكبرياء عن غير
 الله تعالى أي رفع الله
 العرف بقيد الاستكثار والحق
 فالله تعالى يرفع الله
 عن غير الله تعالى وبذلك
 ينشأ قوله والحق مقدم
 على الاثبات أم قوله حق
 صاعدي بالماهية نصف
 أدنى قال فاضيف إلى
 فساواه ويرفع يده حداه
 أدنى وحس طرفها بالماهية

[illegible]

قوله تمت الصلاة أي التامة (قوله يفتح صوره) يأخذ فيه رب العالمين (رب العالمين ليس في نسخة المصنف) قوله في القرآن سورة
 أو ثلاث آيات إلى آخره (في قوله أو المفضل عن القراءة في تركه) ين من آخر السورة (مفضل أنهم قرأوا سورة بأكملها) قال إن كل
 آخر السورة لمن أراد قرأها تركه تركه سورة التي أراد قرأها بها آخرها من (١١٣)
 قوله تمت الصلاة أي التامة (قوله يفتح صوره) يأخذ فيه رب العالمين (رب العالمين ليس في نسخة المصنف) قوله في القرآن سورة
 أو ثلاث آيات إلى آخره (في قوله أو المفضل عن القراءة في تركه) ين من آخر السورة (مفضل أنهم قرأوا سورة بأكملها) قال إن كل
 آخر السورة لمن أراد قرأها تركه تركه سورة التي أراد قرأها بها آخرها من (١١٣)

والأمم المتحدة والصلاة له (قوله فاسم وانما تسميه) أي في الاختلاس اه يحكي (قوله وفي خافي الشركة) وحلوا قوله عليه الصلاة والسلام ثم اذا آمن على جميع موضع الثامن اه غاية

وذكر في الحديث لو تجد على امرئ زينة لماله ان لم يجد جميعها فإلا الاقل وقيل ان كثر من ذلك لا يجد وان لم يكن عليه ازار اه قوله
كان اساطير اليهود والآخره كما اذا تله في الحثي فقل عن النظم ولهم ولهم ونا لمجدوم جودم الارض سلبا - عيونا ناعدم جونا اذا الصلاة
على الله ان اذا كانت على القبر فقله لانا فانه يسلخ في الكلام على الصلاة على الهاديا فبعض خلق اه قوله في الحديث
منه بعد) والقصص تكون السامع والحمد لله عليه اخيرا ان الفرس المرفوف والسنة انجد ذكره في كلامه ورواها في الادب
وفي الحديث يذم القاموس كونه كثره والموافق ما ذكره قال في النظم القصص بالكون لا غير اه غاية (قوله عبد قهرمانك) انما من
يعتبه اه (قوله اذا وجدت الى آخره) في حديث البراء بن رباح صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج من بيته فمعه منة فودع في روى
عنه في باقي آخره وهو الاثر (١١٨) انك غافله وجاهل من حبيب ورفيع فقله عن الارض اه نهايا فان

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

(قوله في القرآن قرآن به التفسير) مثل آيات الجنة اه وتكتب على قوله وانظر الى آتونه قلنا يصح رحمه الله قلت لم نقل قرأه
 الا ما هو عليه من طبعه الخطي وهو في حال الخلقة غير ما ما يكون هذا المعقب على قوله على جهة التوكيد (لا يلزم من ذلك تقدم اه
 قوله في الترتيب) أي الترتيب من آيات السائر اه (قوله لا خصات فرس) انصرف الى آتونه يعني قوله تعالى وان ترقى العراة
 فاستمع له ياداه وتوا والاصوات لا تسمع الجهرية بعد عدم الكلام لكن قبل المعاني كقولك لا تسمع لانها لا تسمع الا
 انما الجهرية من الاصوات والساكنات فعمل بكل منها فيكون يخص الجهرية والساكنة لا يسمع على الإطلاق فيص السكون وهذا في
 مخالفتها هذا ما على ان يرد الابه (١٣٣) في انفراد في الصلاة وهذا وفي كلامه انما يبادل على وجوب الاستماع

في الجلس الرابع من سنة
 مكتبة القمم بجنه رمل
 قال في الخلاصة رجل
 يقرأ القرآن لا يقرأ على القاري
 ولا يقرأ على غيره من الناس بل يقرأ
 بالليل جهرا والناس ينامون
 وهذا من عادات القوم
 ولان العبرة لهم بالخطا
 لا لعلوم من السبب
 فجمع حذف (قوله لان
 يقرأ لنفسه في غير) فلهذا
 وجوب التكون في الثانية
 كلها انما هي خلاصه
 وروى الاحمد بن علي
 وصنف واصف من بعض
 المشايخ لان الامام علي
 القضاة قال بالامام علي
 هو الزمان في حبس عليهم
 موافقه والاسباب عدم

[illegible]

فَوَيْفَ الْجَنَّةِ وَلَا نَبَا لِمَجْلَعٍ مِنَ الْإِبْطِخِ وَالْإِبْطِخُ بِهِ الْإِجْتِمَاعُ لِثَلَاثِ وَسَلَكْتَ ذَلِكَ تَوَالِدَ جَدِّكَ وَأَوَّلَ مَا وَصِيَ بِهِ أَصْلُكَ
أَهْ غَايَةُ مَا فِي الْمَدَائِخِ وَأَفْخَلُ مِنْ تَقَدُّمِهِمْ الْجَمَاعَةُ لِثَلَاثِ وَهُوَ أَنْ يَكُونَ مَعَ الْأَهْلِ مَا يَحْدُثُ لِقَائِهِ مَسْلِي لِقَائِهِ عَلَيْهِمْ سَوَاءٌ أَلَا تَأْتِيهِمْ
عَمَّا مَوْلَاؤُهَا وَهِيَ وَاقِفُ رُوحٍ قَبْلَ تَأْتِيهِ الْإِنْفِ وَهُوَ لَمَعْدُ مِنْ مَوْلَا أَحْسَنَ تَوَلَّاهَا لَا يَزَالُ يَضَعُ الْمَصَالِحَ تَهَابُهَا قَالِدَادُهَا وَاعْتَبَلِهَا
(قَوْلُهُ وَمِنْهُمْ) مِنْ يَشُقُّونَ أَهْلَهُمْ مِنْ عَنِ الْآخِرَةِ لَكِنْ لَيْسَتْ شَرِطًا لِلْخَصَّةِ الْفَرَسِ وَبِهِ قَالِي مَنْ خَرِجَ زَائِرًا لِلْمَدِينَةِ وَالرَّامِي وَهُوَ قَوْلُهُ

[illegible][illegible]

في الرسالة اه والنصل
 الارض الطلقة سبر
 حصانها ولا تلتب شأدا
 كذا في الظهيره أول
 وسم ان الماتات العالي فالسلام
 يعنى قوله صلى الله عليه
 في الموطأ الحديث رخصة

[illegible]

أه غافه (قوله غافه في السور) قال في التاجوه اندهد في الجامع للفرق بين الاحسن
 (١٣٨) مـ ومن الى اسنوم قال في التاجوه اندهد في الجامع للفرق بين الاحسن
 (قوله والاحسن الى اسنوم) وهو التيمم أدرك أول الصلاة تالي اسنوم) ظاهر الشئ كمال الحيز وحصاه و الاحسن من مقتضى بعد شئ ان الاحسن
 ما جاء مع الامام بعد ما أدركه مـ وانما تقطع من أدرك أوله ص لا لا ملام تم قطعها الى آخره كما يتبع في بعض الانظار لا لعدم غير جامع
 فطروح الاحسن المتيقن اه (قوله لا يتقلب أربعاً) أي لأن ما به يلحق صلاته فلهذا في هذه الحالة فكذلك هو فكم لا يخرج منها بقرائعه

[illegible][illegible]

(توہو ایشیا تہذیبیہ الامارتنا ایشیہ) کی ان اقدوت الامام محمدؐ کہ تہذیبیہ الامام محمدؐ انا اسلام انا انا واقف خلفہ خاملان
یادون تہذیبہ وارسل، ولا لظن یمن فاسر ایا ان اقدت ابعث الایا لبس یمن جسمہ الامام لامہ بالزم الفداء علی من یحبہا وذلک بسند عی
الثبہ عن یحبہا علی الاصل المر الا لامہ مولی علیہ من جہہ ما کہ فیہ یوسف ما یذکرہ علی الزام امامہ وان لم یکن تجزئہا رسل فیمیر وارتبیل عی
قد رواہ لامہ الفداء اشد احتیاجا لفداءہا بالشی والاحتیاجہ فقتلہا علی الاتہذیب و قد رواہ بصحہ علی عہد الروایہ یحتاج الی
الفرق وہو ان الفداء فی الارز و هو ما اذا یحتج بحذوہ ایزم و ای تمفع و فی (۱۳۹)

الامام هو الذي يتصل بمقامه من رتبة حكمهم وهو ممكن ان يسهلوا التماس التماسه وانما يشترط فيه الامانه
 انما اقتضت به فانه قانم يكن بجسار حل ضيقه وانما في رايه كالاول فلا فرق بينهما وقد روي
 في خبره الخلفي ملا من غير رايه الامام فان لم يحدأ حد اقتضت ملا من وان قد تمت حتى قد تمت ملا
 او وقد تمت ملا من غير رايه الامام فان لم يحدأ حد اقتضت ملا من وان قد تمت حتى قد تمت ملا
 هذه هي الحال في الامام ولا يشترط حضوره بالخاصة فيمنه وقبل يشترط ولا يروي السام الا الامام
 واحده منها فانه لا تقتضيه ملا من روي في كتابه من ان يوسف رحمه الله والشرع بالخاصه وهو لم يذكره
 في المختصر ان تكون الحلقه في كل رجل حتى لا يكون في صف من يقتضي آخر وجبت في ثلاث
 مسلات من غير رايه الامام فلو خالفها من كل صف فصار كل صف فوج الى صف النساء وفي ملحق الصار
 يشترط ان لا يحدأ حد اقتضت ملا من غير رايه الامام فان لم يحدأ حد اقتضت ملا من وان قد تمت حتى قد تمت ملا
 الصراط المستقيم في كل صف فصار كل صف فوج الى صف النساء وفي ملحق الصار
 والشرع بالخاصه وهو لم يذكره في المختصر ان تكون الحلقه في كل رجل حتى لا يكون في صف من يقتضي آخر وجبت في ثلاث
 القاعه في باب الصلاه في الكعبة ولا يصحوا خلاف الجبهه الا في صفوف الكعبة او في احدى خطيها وعلى كل
 واحد في الصفين الى جبهه والساكن في جميع ان يحدأ حد اقتضت ملا من روي في كتابه من ان يوسف رحمه الله والشرع بالخاصه وهو لم يذكره
 في المختصر ان تكون الحلقه في كل رجل حتى لا يكون في صف من يقتضي آخر وجبت في ثلاث
 القاعه في باب الصلاه في الكعبة ولا يصحوا خلاف الجبهه الا في صفوف الكعبة او في احدى خطيها وعلى كل
 واحد في الصفين الى جبهه والساكن في جميع ان يحدأ حد اقتضت ملا من روي في كتابه من ان يوسف رحمه الله والشرع بالخاصه وهو لم يذكره
 في المختصر ان تكون الحلقه في كل رجل حتى لا يكون في صف من يقتضي آخر وجبت في ثلاث
 القاعه في باب الصلاه في الكعبة ولا يصحوا خلاف الجبهه الا في صفوف الكعبة او في احدى خطيها وعلى كل
 واحد في الصفين الى جبهه والساكن في جميع ان يحدأ حد اقتضت ملا من روي في كتابه من ان يوسف رحمه الله والشرع بالخاصه وهو لم يذكره
 في المختصر ان تكون الحلقه في كل رجل حتى لا يكون في صف من يقتضي آخر وجبت في ثلاث

[illegible]

[illegible]

(١٦٠)
الهداية قال شيخنا رحمه الله عليه
هو صلى الله عليه وسلم قال لا يقطع الصفة حتى يردوا ما قطعتم فامسكها وانما المنة والفتوة عليه
الصلوة والسلام لأن أحدكم كما قاله عامه من لم يرد من أتيت به مني أحب وهو سبيلي وتكلموا
في الموضوع القتي بذكر المارور فيه والاصح أنه موضع خلافه وهو من للمعالي وضع مصوره وبني
المن اسلي في الصبر امان بعد ما دامه سقوة الفتوة عليه الصلاة والسلام المستراح في كل صلاه هو
اسم وبني أن يكون طوافه اذرا على غلظتها قلنا اصبح لغيره بما نزلت عليه ونزلت الا
هو من الصلاة على المرحوم وغيره من سقوة الفتوة عليه الصلاة والسلام اذ اقبل أحدكم

[illegible]

قوله ويشيخه ان يكون بطولها الى اعالي آخره قال في القامه واختلفت اجتهاتنا في ان كانت الستة اقل من ذراع وقال شيخ الاسلام
 لو وضع قامة او خشب يورده وارتفع قليلا ذراع كان سترة لا خلاف وان كان حوله خفف فحلاف وفي غريب الزواجر الكبري ليس
 يستتر كما غريش وكذا في الكبري ذكرنا في مختصر الصريح اه غايه قوله لكن يشبه بطولهم اي ليكن على مثل القدر
 له كاي قوله واختلفوا في ان يلف اذ لم يكن مع ما في الزواجر آخره قال في القامه انما في الزواجر الستة اربعة هل يحيط به منه خطا
 فالخ هو الظاهر وعليه الاكثر من اصحابنا من غيرهم وفي المسوط في اوسع عمه عن محمد بن ابي الخطاب والخط وركه سواء وقال
 الصرخي لا ياخذ في خط قال المرعشي وهو الصحيح وفي نسخة ليس بشي وفي القامه هو الخطا من كذا لا يفتسر الا انما هو المثل اه
 قال في كونه وان يستر بطولها كانه سترة وكذا انه لا يستره في القامه وقالوا حبل الراكب لا ينفق فيجعل الدابة منه وبينه على
 المسلي فستره في سترة غير ووجهه جلالا من خطا فان لم يلف على من يلف المسلي اه وفي فتاوى النجاشي وكذا في المثل لا ينفق في يوم الواحد
 امله وعبر الاخر ويضرب هكذا اه كاي قال في القامه انما كانت ان المرء ركبه والماء توفقه كذا هذا في كتابه من خطه
 عن الزواجر انما المسلي وحده فاطا ان راجع ان ينفق انما المثل وحده ان المسلي وحده اه الاولى ان لا ينفق المسلي سترة غير
 الحلق موضع جهود مع اسكان الزواجر غيره الثانية ان ينفق المسلي سترة غير

فاستقر فليقلد منها لا يطلع السيفان عليه مسلاناً ويجعل السيرة على سبيله الذين أو الأيسر والذين
 أفضل لمدينته القادسي الله عنه قال ما رأيت من قوم أجمع على الله عليه وسلم يسلم إلى عدو ولا يفر
 ولا يخبر إلا جملته على أحد من الأئمة ولا يسر ولا يصدق السعداء إلا لا يقابل مستوراً يستور بال
 كل عمل عنه وإن فطر الفريسة لا ترضى لا فيها عند بعضهم لتبها لتبها للناظر وبطعها عند
 الأئمة لا يوردوا فيها لكن يشعها لولا عسرتها واختلافوا في هذا إذا كان معه ما يفسد به
 ويضعف حسبه لا يفرقه في موضع واحد وما يات من الطائفتين ولا يمس بقرعة السيرة إذا من المروءة
 ولم يراعه الطريق خديشاً من عباس بن موسى الله عنه ما عليه المروءة والسلاحة حسلي في فضائله ليس من
 بدني وصورة الأمامة في غير ذلك عليه الصلاة والسلام حسلي بالظاهر إلى عز ترك ترك الملوك
 لهم سيرة وهدى الميراث إذا لم يكن من بدني سيرة أو من يتبعه بين السيرة والكرامة والقوله عليه الصلاة
 والسلام كان أحدكم يمشي على فلاة في أجداب من يده والبراءة من استطاع طاق في خلفه تله فانه
 السلاحة والهرم سراج رخصه من عدو لا يتفائل بالباطل وما يورده من القاتل محمول على الاستدانة من
 كان العمل فيها ما حاله شمس الوقت السرخسي وقبل معناه أن يغفلت عليه بعد الفراغ وقيل أن
 لم يورده عليه القوله تله فانه ما يورده من القاتل محمول على الاستدانة من
 لم يورده عليه القوله تله فانه ما يورده من القاتل محمول على الاستدانة من
 لم يورده عليه القوله تله فانه ما يورده من القاتل محمول على الاستدانة من

[illegible]

[illegible]

واحدة أو نوع وكذا وأما ابن
عليه وسلم من كل شيء حتى
مأثته من صنع الحاصضات
عنه ما لا ينسى حتى أنه
الظن وأنه به عبد الزاني
أما ما عده غير صحيح
أهـ وكتب على قوله أو فذر
أهـ فذكره حكاه عن الهذاه
وفي خط الشارح بنده

التي شئت وروى في قوله عليه خال الدار فطلى وهو واضح اه فنع (قوله خال الدار) وجهه اني انزعه واما قوله واما روى
 والترمذي والنسائي وابن ماجة من حديثه انخر اه فاجه وجهه ان الاقبال على الرحمة وزنا الا انشغال عنه بانخر انخر اه وقد اخرج
 في الكتاب السنة عن عيسى بن ابي ابي ابي عليه وسلم خال لا تسمع اصحا وان فصلت فان كنت لا تسمع اصحا فلا تسمع اه فنع
 (قوله واما روى) وجهه ان الاصل له لا يسمع اه فنع (قوله واما روى) وجهه ان الاصل له لا يسمع اه فنع (قوله واما روى) وجهه ان الاصل له لا يسمع اه فنع
 وفي الحديث ولا يسمع اه فنع (قوله واما روى) وجهه ان الاصل له لا يسمع اه فنع (قوله واما روى) وجهه ان الاصل له لا يسمع اه فنع
 تفصيله انما هو ان الاصل له لا يسمع اه فنع (قوله واما روى) وجهه ان الاصل له لا يسمع اه فنع (قوله واما روى) وجهه ان الاصل له لا يسمع اه فنع
 من حاجته اه فنع (قوله واما روى) وجهه ان الاصل له لا يسمع اه فنع (قوله واما روى) وجهه ان الاصل له لا يسمع اه فنع
 الصلاة وهو قوله عليه السلام اه فنع (قوله واما روى) وجهه ان الاصل له لا يسمع اه فنع (قوله واما روى) وجهه ان الاصل له لا يسمع اه فنع
 تفصيل اه فنع (قوله واما روى) وجهه ان الاصل له لا يسمع اه فنع (قوله واما روى) وجهه ان الاصل له لا يسمع اه فنع
 اه فنع (قوله واما روى) وجهه ان الاصل له لا يسمع اه فنع (قوله واما روى) وجهه ان الاصل له لا يسمع اه فنع
 قال الكمال وحديثه ان الاصل له لا يسمع اه فنع (قوله واما روى) وجهه ان الاصل له لا يسمع اه فنع
 يخرج عن الاختصاص في الصلاة اه

(قوله) في التمهيد الانتفاضة في آسرة هو مكرمه بانطلاق فعل القسم اه غايه (قوله) غلب الانتفاضة في السلسلة المتكلمه فان سلكنا هذه
 الطريق لا في الفراض والحديث ورواه القمى وقال حديد حسن صحيح اه غايه (قوله) وانما انتفاضة في السلسلة المتكلمه
 ورواه القمى اه عليه وسلم الى آسرة رواه الصادق والرياء والناظر واه اه غايه (قوله) لا عليه السلام في كلامه كان بالاختصاص
 اعماله يتوقف عليه كرواها ويؤمنها اه غايه (قوله) يتوقف عليه (قوله) حديد حسن في قوله انما انتفاضة في السلسلة المتكلمه
 السلام في كلامه من قبل قوله من يؤمنه قبل آسرة قال الاخرى وهذا الحديث في غير موضع واحد جمع أهل الفرائضها
 بمعنى المؤثر وكذا الحلق اه غايه قوله هو راجع الى الصدوق ويجوز قلبه الى زعموا اه كاكي (قوله) وهو ان يحمل كلامه الى آسرة
 قال في غايه في آسرة وما المتكلمه فخرج المصلي انما حوز منه صدوقه وقد تحتكلاما وان تحول وجهه من صدوقه لا صدوقه كما ذكره
 في المختصر في توضيح فصل وفي الموضعين انما حوز منه صدوقه كما ذكره في المختصر في توضيح فصل وفي الموضعين انما حوز منه صدوقه
 لا حوز منه الصدوق في آسرة وانما حوز منه الصدوق في آسرة وانما حوز منه الصدوق في آسرة وانما حوز منه الصدوق في آسرة
 صدام في السلسلة أصله التصرف في الغلبة على أن أتم صفة ثم بين أن أتم صفة ثم بين أن أتم صفة ثم بين أن أتم صفة
 اه (قوله) بالانوار من فصول أصلهم الى آسرة قال النووي في رواه (١٦٦٣)

على الصلوات الخمس من اقتصر وهي السجود والصلوات الخمس ومنه قوله عليه الصلاة والسلام لا بين
أبيس وقد أعطاه صاعا تخفف به ثقلان القصر في السنة وقيل أن يجتمع السجدة فيمرا أنجرها وقيل
هوان لا ينزل منه في كرمها وصغارها وحدها قاله رحمه الله (والانقضاء) انقوله صلى الله عليه وآله
وسلم الله والانقضاء في الصلاة فانه انقضاء الصلاة عليك وفائضا عنه رضي الله عنه أنه
دعوا الله صلى الله عليه وسلم من الانقضاء في الصلاة فقال هو اختلاص من تحمله الشيطان من صلاة
العيد فان كان طاعة لا كرم كرم في الثانية للسجود من ما بين من الله عليه من الله عليه وسلم
كانت تخفف من ثقلها ولا يلزم عليه خلف طهر ثم الانقضاء لأنه مكر وهو ما يلزم عليه
بغير صلاة وقد كرمه ولا وجهه وصاح وهو أن تكرر عشرين مرة في صلاة ولا يلزم عليه
الاختصاص في الله عليه وسلم كان لا يخاف أحياه وقبحه وسقط وهو أن جعل حله من الظلم
فيه من ترك التوجه إلى القبلة ويكره أن يرفع يده إلى السماء في الصلاة لقوله عليه الصلاة
والسلام يا أيها أقوام رفعوا أيديهم إلى السماء في الصلاة لأنهم أولئك الذين آمنوا به الله
(والانقضاء) لقول النبي صلى الله عليه وسلم عن ثلاث من أنتم من الذين آمنوا به الله أنكم
أقرب إلى الله والاقضاء عند الطهارة في الصلاة على القبلة ونصب يديه وبشر كنيته إلى صدره
ويضع يده على الأرض وعند كرمه من أن يرفع يديه ويضع يده على صدره وبشر كنيته إلى صدره
والأرض أسع لآله الله انقضاء لك قاله رحمه الله (واقتران ذراعيه) لباري حال وجهه الله (ودر)
السلام بعد أي أن لا تكون من كرمه ولا يبعد لآله وأما الصلاة فقد قد لا تكون قد ينادي من

[illegible]

[illegible]

卷之四

والأ- ود الخلف من الحيات وهو أخوها وبمسرا د كلفه اسم الخلفين على ظهره يلفه فينزل الأثر القصور الذئب ١١١ من خط الشرح

[illegible][illegible]

الاعمال بخلاف القول فلا معاوضة بينهما وأما الثاني فهو من استحصال القادة في البيان ودون الصعارة والحكمة عليه ملروينا وكذا يذكره الآراء أن يوجب ذلك فاعلموا تحقيق السبل لا كركنا وإن تغفل وقصد من فعل الفضيلة في خلاف يستحب أن يفترق بقدر الامكان لقوله عليه الصلاة والسلام من حلس حول قاعة الفضل فقد كثر وانصرف عنها وذلك لانهما يهتكم بحلته حتى يفترقه ويستحب عند الاستئصال في الخلافة أن يقولوا لهم انما عوذناكم من الخير والقياسات ويقدمون بالانسوى وعند الخروج يخدم

استدراست القدوس اه
مستدرا القبله وقد وابه
ابن تقي الدين علي بن
في السلم وغيره اني من
منزل مدينة ومدني ورويت
والمره ورويت والجمع في
والاسم القبا على علي
من بابي روي روي عن
قال في الصباح روي روي
ان قال روي روي الى آخره
اه قوله عليه السلام اني
بصلي ذكره في الراعي
الرحلان ويشتد احد
رفعه قال شفي ان بعدت
راود عن ابي طريح والشاري
روي من النبي رواه ابو
اه عبدالله قوله وما
منقطع ولا يصح فربما يما
الاصد ان ترجمه باستاد
لا تصحوا خلفه الاسم ولا
مسل اقه عليه وسلم قال
رواه ابو داود عن ابن عباس
(قوله) لم يروى الى آخره

[illegible]

عبد الله بن جندب بن حنبل كل شيء ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشكوت اتبعه في صلواته الخير ولا ينكث في الصلوات الا في النور
والقدرة ان كان يتقصروا بعد قولهم قلين وعن عمرو بن العاص قال كان يقول اللهم اغفر لوالدي ووالديهما والجميع والجميع
يعفونهم واعفوا عن ذنوبهم وانصرهم على عدوك وعدوهم اللهم العن كفرة أهل الكتاب الذين يكذبون ويتنصرون ويقاتلون أوليائهم
اللهم صل على محمد بن محمد وزائر أقداسهم وأولياء عليهم أسلافك الأبرار عن النور (١٧١) الجرمين بسم الله الرحمن الرحيم
اللهم انك صنعت عتقك اه
مردى (قوله) وقيل يصح
الامام) أي دون اقتضائي
اه واختار شيخنا رحمه الله
الشيخ الإخفاء في دعاء القنوت
في حق الامام والوقوف جميعا
لغيره أهمل أو عاراهم
فتصرفوا خفية ونفسوا
عليه السلام بالسلام خير
الذكر المسمى اه جماعة
(قوله) وفي رواية أخرى
ليس في خطبنا الشارح رحمه
الله (قوله) ولدت المشقة على
جوار اقتداء بالشافعية
انا كل يعقبات الى آخره
لا تكامل انوار السديد
عند الكون وعند الزرع
منه على كثير بضر الصلاة
لان عند العسل الكثير
لا يصدق عليه اه معنى
(قوله) لا يصدق عليه (قوله)
أي انما انما انما
انه انما انما انما
فاختاره (قوله)
بالسلام هو الصحيح) ليس
في خط الشارح رحمه الله
(قوله) لا يصدق عليه (قوله)
وعنه (قوله) ورأى
الامام انه لا ينقض وضوءه
بمنه الاقتداء لان عليه
الامام صحبه في حقه وهو
مجهله وقيل لا يصدق الاقتداء في فعل الرغف واخلافه وقاله
احبها لما حسن لغيره في قوله انما انما
و جماعة لا يجوز كماله فليس في جهة القصر
يا كبر على الشافعي اه (قوله) انما كل على
هذه فافهم حذرة الامام بامور لا تقضى بخلافه لان عندنا انما انما على انما والواجب في النسل الاول من آداب القضاء
مجهله وقيل لا يصدق الاقتداء في فعل الرغف واخلافه وقاله
احبها لما حسن لغيره في قوله انما انما
و جماعة لا يجوز كماله فليس في جهة القصر
يا كبر على الشافعي اه (قوله) انما كل على
هذه فافهم حذرة الامام بامور لا تقضى بخلافه لان عندنا انما انما على انما والواجب في النسل الاول من آداب القضاء

[illegible][illegible]

[illegible]

وليس ذلك من الحكمة على ما هنا . وهو غير مقبولة التفسير . وروح وقت السلسلة الثالثة . وعن محمد
الاعشى للحسن الاول لانك من الدخول في حصة التكرار ثم العتبر فيه ان يبلغ الاثر فالت
الظلمة فانه سنة . وان ادى بامه على اوقاتها . وقبل العتبر ان يبلغ الفوائس . فلو كان
منظرة ونظر الخلال في ظهورها فالتكرار . فلو كان حلالا من الايام . من يوم والعصر من يوم والعصر

[illegible][illegible][illegible]

في هذا المقام ينبغي ان يذكر
ان في بعض النسخ والاولى منه
قوله لا يفسد الا بالحق
الذي هو الحق الذي لا يفسد
الا بالفساد

[illegible]

[illegible]

[illegible]

فقى عود إلى القيام وإتيان لوزيت التكريرة التي بعد الزاوية قبل المشور - جند - هو لا يهتفرت كبريا
ومنها تكبيرات الدارين فلا تكرر تكبيراتها أو زلتا تكبيرتها واحدة منها وجب عليه مصير الداهي ولوزيت
تكريرها أو كوع الثاني من ثلاثاته وجب عليه مصير الداهي لأن الواجب فيها التكبيرات الخمسة
مختلفة تكبيرات الكوع الأولى لا يلتصق بملحمة غيرها ومنها البسطة فلا تكرر تكبيراتها وجب عليه مصير
السوء وأما التكبير وقيل إن تكبيره قبل الثالثة يجب وإن تكبيرها بين الثالثة والرابعة لا يجب ومنها
الشهر والاختفاء حتى لو شهر لها اختفاء أو خافت لها بغير وجب عليه مصير الداهي واختفى في
مقدار ما يجب عليه وهو ما قبل أن جهز فيه اختفاء فخلطه السوء قبل أو كثر أو انقضت فهاجرت
بظفر فإن خافت فاختفى الكليل أو أكثر فاختفى السوء وانقضت في ظهرا فاختفى السوء عليه وإن كان
من سورتي فغيره قد راجحوز به الصلاة على اختلافهم لأن حكم الجهر فيها يختص بالركعة من
الخاتمة فلهذا جهر لأنه عمل بالنسوخ فخلطه سكوه ولا يلتصق بالجهر فاختفى الخاتمة فاختفى
في الآخر من وكذا المختص بركعة فخلطه الجهر والخاتمة ولا يلتصق بالجهر فاختفى الخاتمة فاختفى
السوء على الجهر من أو كثر وشروط التكبير في الخاتمة وفي الخاتمة أكثر من لأن الخاتمة كلها
وجاء ليهيئ الشرح في الثانية على جعل الدعاء أدنى ليهيئكم الدعاء والتسليم ووجهه وإن كان
تلاوة متصلة بالجهر بالتسليم وجب حصول السوء والتلاوة بغيره فغيره في الأكثر وقبله مشهور في
الاضطراب فذكر ما يجوز به الصلاة وهو الأصل لأن السوء من الجهر والاختفاء لا يمكن إلا أن يترجمه وعن
الكثير يحسن وجب الفصحح الصلاة أكثر غير ذلك أنه عند أن حقيق وعندهما ثلاث آيات
فأما أولها أنه عليه ولا يفرق بين الفاتحة وغيره والخاتمة لا يجب عليه السوء بالجهر والاختفاء

[illegible]

(قوله) لا تهللن من خصاله الجبلية (الى آخره) كذا في المبداءة ظلي الاكل ولما كونه جويا الخفاضة من خصالها فخرع لان
 النقر يد يجب عليه الخفاضة فحصل السهو به كما يجب ان يخلصه وهو به السهو وروى ابن قتيبة عن أبي حنيفة
 في النقر اذا جهز فيه خفاضة ان عليه السهو لانه ذكر ما راها على ظاهره وانه تعالى لم يترك الخفاضة واجبة عليه لانها وجبت ان في المائدة
 وانما يحتاج الى الخفاضة في السهو لا في غيره على الشهر وما في النقر لم يترك الخفاضة واجبة عليه اهـ (قوله في المستور وهو ما دامه)
 معصوف على قوله ذلك الواجب فيجب جهود السهو به كما واجبا ان يتركه او يترك امامه الواجب ان يتركه كمن يقتديا كذا في الخفاضة
 من هذا الشرع وكما انصافه بشرط ان يصعد الاسام حتى لو تركه كمالا ما دام به تركه المستندى أيضا اهـ جـ (قوله ولا يافتد اصناما
 في الايام) حتى ظن الزوال بعض من خلف الايام التهدي حتى قام وابعده بعد ما تم تركه على من لم يشهد ان يدعو فيه فهو يلعنه
 وان خاف ان يدعو في تركه اثنائه فخلاصه النقر حيث لا يعود ان تشهد بها من يشركهم اثنائه وهذا بخلاف ما اذا اترك الاسام
 في السهو فلم يصلح فيه الصداق فانه معفى الصداق لانه اتمام الخفاضة فتركه فلان ما في الخفاضة كمالا لانها ترك كمالا لانها ترك
 الصداق فمن شهدا تركه فله ان يشتمل باسرازا لكس لاخرى فانها في الخفاضة ولو لا ان يفتد في التهدي بعد هذا فله ان ياتي به ثم
 يقيم ظلي لا يهللن من خصاله الجبلية اهـ فتم (قوله ولا تهللن ان يكون مستندا ١٩٥) به وقت السهو الى آخره

[illegible]

في حديقته هو قبل أن ينقض ما عليه أنه في الحكم كما أنه خلف الأيام في حقهم في الموضع الذي أتى به الأسماء (فهو لا يصبر على الفناء
لأسماءه إلى آخره) وقد أورد على المستشرق في قوله لا يصبر تحتها فأنما صبه استكنا وهو ما إذا قام المسوق لتفضيها استشرق استشرق
الأمم والشمس أن اقتضى بالحرر يتم كرهتم بعد فراغ الأمام علمها أن اختلافه عند الفراغ لا قد لا مختلفة وفي النهاية هو جوابها عن هذا
مختلفا وهذه لا ريبك لأن النفس لم يوجد فلا يحلوا إلا أن يصعد في حلة التي مع الأمام أو بعد هذا في الأول مختلفة صور ومنه
وفي ثانياه حتى لا صورة لا توجد السهو باهر والنفسان في حلة أيا ما مع الأمام هي هنا صراحا أنه بعد حلة تلك الحلة التي مع الأمام
فكذلك تحتها حتى في ذلك أن التبرع ما من تحتها بعد فراغ الأمام ولربما تحتها صلا لا الأمام فلا تكون تحتها صورة لا معنى
أه كما كى (قولهم لو لم يسبق مع الزمان إلى آخره) هذا الاسم ما هنا ما سلم مع علم أنه مصبور فسدت حلاته لأن حلال العهد
بجدة الكلام في شرح الطحاوي (فهو وقيل يرمي في السبعة الثانية إلى آخره) قال في اللغة بولوط المسوق مع الأمام فقط، صعدت
السمو في السبعة الثانية قدور الأولى لا تصرف في الثانية (فهو في التقريب السبعين القصور الأولى) أي في ثواب الأربع أو الثلاث
من العرض طاه وضع المسألة في مسطر شيخ الأصول ما هو أيضا في الظهور ولأن القصد الأول في التطور فخرج من فكانت كمالها لا لا غير
حتى يصود إليها لا حلة وأما استرقى فاعلم أنه كما كى

القول: أقدماء بالغ الصبي (أي في التزويج والسكن المطبقه ام (قوله كافي هذه المسئلة) أي مسئلة الثمان فان الامام لا يترسه الحق ومع هذا يجوز الاقتداء به وهذا يستقيم على قوله ما لا يستقيم على قول محمد لان الموت أيضا لا يترسه حتى يمده اه من خط الشرح رحمه الله (قوله وفي الخافض الطهارة بالتمهيد) أي عند محمد ينعاض وعند غيره لا اه (قوله وفي الفرض الم) يعني إذا كان مسافر الفري الاقامة في هذا الحالة لا ينصرف فرضه الى الأربع عند غيره وبهذا عهد به وقاله وعند محمد يجوز رابعة واثني سجدتين

[illegible]

५८१

(قوله في المتن ويحدثهم الخ) أي في مجلس قبل أن يقوم ويستكمل وقد واه قبل أن يتكلم أو يخرج من المجلس وقد تفتت
أنا الآخر من القليل في الصدقة مانع من السجود إذا كان (قوله أنشد أنه كسر الخ) قال الكاظم الحنف زاد الفقه
ومن خطه فقلت (وأنشد في حلاته أنه كسر الخ) وهو أول ما عرض لمن الشك في قول الملا وسئل على خلاف بين الشايع قد رت حلاته
فإن لم يكن تحرى فإن يقع تحرى به على سبب الاستدلالين وان وقع أخذ عبد الله عليه وأنا أخذ بالحقين يقتضى كل موضع يتوهم
أنه موضع جاف من مثل في الظاهر وعمر قائم لها الأولى والثانية يتم الكفة وبعد ثباتي بخاري وبضمة ثباتي بخاري وبفتح
ثم ثباتي بخاري وبفتح له الآية فكانت هذه السلام ووثق بعد الفروع من التمسد (١٩٩)
روى عن محمد أنه يتم حلاته

ثم يأتي آخره ويقعد ولا يزال كذلك والسلام وذلك بعد الفراغ من التمسك
 بعد اذ طلع وهو في الوقت فيه في وسط الصلاة ولا يؤخر حتى يثبأ كما في أثناء الصلاة قال رحمه الله
 (وبعد السجود وان سلم القطع بمنزلة ما يجب عليه ان يصعد فسجد وان اراد التسليم قطع الصلاة لان
 فيه تعديا للشرع وقطعوا كالتزوي بالظهر من التزوي الذي اقر الله به في الصلاة بخلاف ما اذا سلم وهو اذا كرر
 الصلاة الثانية حين خضع سجدة واحدة والفرق ان السجود السجود يكون في حصة الصلاة وهي باقية
 والتسليمية يكون في باقي حصةها وقد سلبت بالتمام الحمد فالوجه ما قلناه (وان شئت انه صلى اول مرة
 في الصلاة) قوله عليه الصلاة والسلام لا تأمركم في صلاة انكم صلى قلوبكم متقبلين الصلاة ولان
 طاعتكم على ما علمت من التفرغ به بين من غير ذلك فقلنا به في قوله اول فقبل اولها صلى اولها
 والوقت انما يجب عليه ان صلى لها فافعل كما فعلنا واختلفوا في معنى قوله اول فقبل اولها صلى
 له في تلك الصلاة وقبل سجدة ان الله (ولكن عابده لانه لم يقبها وقبل اولها وسلم وقيل له في حرمه
 ولكن ساقى صلاة فله بدو في سجدة الاستسبال لا يتصور الا بالسرور عن الاول ولولا ذلك السلام والكل كلام
 فهو عمل آخر عما ساقى الصلاة والسلام فاعدا اولها سجدة فلهما شرعا ويجوز ان يكون لهما في كل صلاة
 من الصلاة فلهما الله (وان لم تجزى) اي ان كثرت سجدة في كل صلاة فلهما في كل صلاة
 والسلام من ذلك في صلاة له للجهنم الصواب والضرر في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
 لا سيما اذا كان من سجدة عليه الصلاة والسلام في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
 اي ان لم يكن له في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
 (ان يعني على الاقل والاف في الصلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
 حتى لم يثبت بغيره ويشهد على كل موضع في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
 صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
 ان ترى الصلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
 قد اختلفت الصلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
 من الاجتهاد فالوجه ما قلناه (لهم صلى الله عليه وسلم في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
 اي ان الصلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
 عن النبي صلى الله عليه وسلم في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
 وعلى من شاء الصلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
 فقلنا انما التواخيح حيث تفضل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة

(ملفوظات)

[illegible]

卷之四

ذكرها غيب جهود السهولان كل واستعنتهم من العوارض السجدة بالان الاول كثر وقوعا واعظموها الاحتكاك لجلالهم في
والصحيح فقدمه لاشد مناس الخاضعة الى بانه وما لان السهم وتقدم راسع جهود الامكان تأتت به سلاسلهم في الاحتكاك
فصروا شريعت بقدر الامكان كذا في الدابة وفي القاعة وهي من شاة الفل الى كالة كذا في القاعة والاحتكاك
زبد لا يتصل كذا في الشاة الامام بدر الدين قلت ويشتق ان بعض الارض هذا ان السجدة الاحتكاك من الارض فكلما
وموسمها احتكاكهم من راح لا تدمل فاعلموا ان راح فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله
المشاهدة الى آخره) فان لشد من راح لشد من راح فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله
بواسر سلك رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصلاة فاعلموا ان راح فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله
وقال النووي وسيد ابن الجوزي واد الخاضعة فان لا تمل على عني تامل اه (قوله) فان لشد من راح لشد من راح فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله)
على بعض القام الى آخره) فان في الشاة فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله) فان لشد من راح لشد من راح فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله)
أبو جعفر يؤمن بان يقوم مقدار ما ينفذ فان لا تمل على عني تامل اه (قوله) فان لشد من راح لشد من راح فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله)
فلمها الرسة ان الصيام لم ينفذ وكذا في كثر في المشروط في التكبير وفي ما تمل على عني تامل اه (قوله) فان لشد من راح لشد من راح فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله)
وهو أخذ الحدا في اه غايه قوله (٣٠٠) أبو جعفر أي الهندوان اه زاهد في وقوله خفت في لا يخرج

قال الزاهد في هذا هو المذهب ولا يروى عن أصحاب خلافة اه (قوله) لشد من راح لشد من راح فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله) فان لشد من راح لشد من راح فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله)
المشاهدة الى آخره) فان في الشاة فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله) فان لشد من راح لشد من راح فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله)
أبو جعفر يؤمن بان يقوم مقدار ما ينفذ فان لا تمل على عني تامل اه (قوله) فان لشد من راح لشد من راح فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله)
فلمها الرسة ان الصيام لم ينفذ وكذا في كثر في المشروط في التكبير وفي ما تمل على عني تامل اه (قوله) فان لشد من راح لشد من راح فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله)
وهو أخذ الحدا في اه غايه قوله (٣٠٠) أبو جعفر أي الهندوان اه زاهد في وقوله خفت في لا يخرج

على في اه كذا في بعض الانشاء ام تفصي ما يمكن فاعلموا ان راح فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله) فان لشد من راح لشد من راح فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله)
فرا كذا في شاة الفل الى كالة كذا في القاعة والاحتكاك تأتت به سلاسلهم في الاحتكاك
لو كانت لشد من راح لشد من راح فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله) فان لشد من راح لشد من راح فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله)
شيعه شاة الفل الى كالة كذا في القاعة والاحتكاك تأتت به سلاسلهم في الاحتكاك
المشاهدة الى آخره) فان في الشاة فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله) فان لشد من راح لشد من راح فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله)
السجدة الاحتكاك من الارض فكلما
دوى البراز في مشقة والبيوت في المشقة من كذا في القاعة والاحتكاك تأتت به سلاسلهم في الاحتكاك
صلى الله عليه وسلم عاده من راح لشد من راح فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله) فان لشد من راح لشد من راح فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله)
استعملت في الايام والجهود جهود السهولان كل واستعنتهم من العوارض السجدة بالان الاول كثر وقوعا واعظموها الاحتكاك لجلالهم في
عبد الوهاب وعلموا ان راح لشد من راح فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله) فان لشد من راح لشد من راح فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله)
وفي الاصل يكبره كذا في القاعة والاحتكاك تأتت به سلاسلهم في الاحتكاك
في القاعة فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله) فان لشد من راح لشد من راح فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله)

(قوله) فان لا تمل على عني تامل اه (قوله) فان لشد من راح لشد من راح فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله)
وهو أخذ الحدا في اه غايه قوله (٣٠٠) أبو جعفر أي الهندوان اه زاهد في وقوله خفت في لا يخرج

عليه الصبح تجوز في كذا في القاعة والاحتكاك تأتت به سلاسلهم في الاحتكاك
ان لم يمل على الصبح فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله) فان لشد من راح لشد من راح فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله)
القوله) فان لشد من راح لشد من راح فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله) فان لشد من راح لشد من راح فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله)
الاحتكاك من الارض فكلما
وهو أخذ الحدا في اه غايه قوله (٣٠٠) أبو جعفر أي الهندوان اه زاهد في وقوله خفت في لا يخرج

في القاعة فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله) فان لشد من راح لشد من راح فذا يكون لشد من الارض لان الارض تمل على عني تامل اه (قوله)
وهو أخذ الحدا في اه غايه قوله (٣٠٠) أبو جعفر أي الهندوان اه زاهد في وقوله خفت في لا يخرج

[illegible]

القول بالانها اذا
 ختمت على هذا
 فمن اصلاح صلاته
 صلاتكم فانقوم
 بنسفي ان نجيبه
 ذلك فان قيل
 جهة فخصه
 الذين فيها لا
 الامه خبر
 فانه واحد
 جازوا اسما
 فانه واحد
 جازوا اسما

[illegible][illegible]

— ۱۱۱ —

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

هكذا في صحنه انضاري وقد واهب اسمها ثوباً عسلي الكسوف ووردي ريع خريته ابراهيم فومها
 ان اسمها لاله العدا (قوله ان يوصل امام المعصية) اي بان كل اناس مع (قوله اي يمسوق
 طالع لاله) في كسوف اخره --- فتكون خاتمة طالع وانه وانما في شئ له عليه

الامر والحق والصلابة من العادة ونحو ذلك من الاقتران والاهمال لان ذلك كلام من لا يبان الفرقه وانما علم

[illegible]

تفقه اليه المال وغيره بحكمة وعشرون ألفاً من عاونه وهي
 حرجه الله (قوله في التوراة عاونه استغفر) هياكلاً مع عصف على قوله صلاة الح
 لاشتهاءاً زاتاً المرحى (أو انفع) أي ينفع بالسلامة الخاضع اليه (وأنارت) ١١
 نبي

باب الحجاب
والاستبراء

(1) *Kepp*

[illegible]

دارمرآت کذا بخط الشافعی
فصل فی شرح الحلی کتبه علی

أبي يوسف في آخره) لأن التصود والاعلا يقابلهما بالطلبة اه كافي
 المعنى لتقول: استغنى الخديب الى الخليفة كزهره فيولوب كيع اه واستغنى في وقت التصود قبل في الخليفة وقيل في انهاء
 الفاتحة وقيل بعد انقضاءهما وفي بعض الاحاديث اه كان يجوز ان يستقل الخليفة بالعداه اه (ابن المقفر شرح ٤٤٤) (قوله لكن عند
 قوله فله تضاف الى آخره) فاما الكلام رحمه الله واعلم ان كبرنا التصود بل كان تضاف الى جليصه ما به في السندك من حديث ابن
 وهبه اه قال يوحى وداهم الخديف المقتط وفي طولات الطراف في حديث ابن قسرة وقيل وما سلك في غلبه السبعا الى الخديف وفي حديث
 المعنى لتقول: استغنى الخديب الى الخليفة كزهره فيولوب كيع اه واستغنى في وقت التصود قبل في الخليفة وقيل في انهاء
 الفاتحة وقيل بعد انقضاءهما وفي بعض الاحاديث اه كان يجوز ان يستقل الخليفة بالعداه اه (ابن المقفر شرح ٤٤٤) (قوله لكن عند
 قوله فله تضاف الى آخره) فاما الكلام رحمه الله واعلم ان كبرنا التصود بل كان تضاف الى جليصه ما به في السندك من حديث ابن
 وهبه اه قال يوحى وداهم الخديف المقتط وفي طولات الطراف في حديث ابن قسرة وقيل وما سلك في غلبه السبعا الى الخديف وفي حديث

五

[illegible]

تحتفل الجامعة بمرور ١٠٠ سنة على تأسيسها

فقد وجدته قد أتى الخلد الخوف من عدد أربع وثلاثين مائة بأربعة عشر ألفاً (يبحث لا بد منهم تأريخ
(وملأه) فذكر فيهم) كتاب الامام (مسار) أدنى من الألف الفجر والجمعة والأربع (أو ركعة) من مؤمنين
وعنت عهد إلى العدو ووجدت قلعة صليهم مائة مائة وهووا الجسم) أي إلى العدو (وبيات
وذلك وأخيراً) بلا فراغ لأنهم لا يخفون (ومسلوا) وسواهم (الأسرى) أي ثم يفتن القلعة لا ترى
يتوقف الحصاد إذا ظهر له ويحدث على وجه ورثة الصغوف ووسر عواجنه من زاهد فذهب لا يجرولهم الاخراف الاخراف
لؤلؤا من حب الرخصة في عرض عوالي مد الامم يخضر جزر الاخراف في جود المبيع انتهى وهذه الفروع سنأتي في كلامنا
النهج في ليس شرط أي عند طاعة الناس كما يفسد ما للحيا والبسوط وغيره من وفاء ليل التشرط حضوره على آخر تبع
قضية في الاسلام في مسوطة حيث قال السر ابا الخوف حضور العدو لا حقيقة انه لو كان حضوره العدو أقيم مقام الخوف على
حاضر فمن أصل في تفسير الرخص نفس السفر انتهى (قوله) وصلي بمائة ركعة) أي وجدته كذلك في الهدايا قال في
الدرامات والحمد لله وحده من حديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في بعض العلل انه اذا جددت واحدة واحدة من الأضراس
فأذا حصدت انظر كيف يأمرونكم وقلكم وقلكم الحصد من حصدت إلى الكمال في الفهم وهو السدادان كذا قال في حكي العلامه وقسم
قوله من ين: كبد والا فلو ركعة كلفه الا ركعة ثم حصدت في هذا الاحتفال وهذا أحسن انتهى (قوله) وصفت خذنا إلى العدو

فكذلك كانت صلاتهم ذات صلوات (٣٣٣) بالذات فيه لأجل التحصن لهذه الصلوات على هذا القول الشارح وعن أبي يوسف

[illegible]

قوله تعالى خضعن أمورا لهم أمشي معي (قوله رسي في الغرب إلا أني ركعتي) أي تشهد بهم خضوعهم وتوسلي
إليهم في الركعة الثالثة ويتشهدون ويسلم الأمام ولا يسلمون معهم بل يرحلون مقامهم في ذلك المكانة الأولى فتشعرون ركعة الركعة
فإنهم أرادوا ويتشهدون ويسلمون ثم تأتي الثانية الثانية فتسبحون الركعتين وتسلم أيضا إن تشهدوا باليمين أو الكف لأن السجود فيها
أكثر من أنزل حاله في حق التمسك بآخر حال حتى القرائة التي فيها في ذلك أنتم أدركت مع الأمام الركعة إلا أني خضعت الأمام فإني وسلي
فإن أقام على القضاة قبل الأمام فأنه يقضي ركعة في غير أديم الثانية الثانية فيسجد لا يحد فليسلي مع الأمام ركعة وهذه ثلثه
فإن القضاة في الثانية تسبحة في الغرب فيقومون ويسلي ركعة أخرى ويقرأ فيها تسبحة الثانية وسورة الأنازل القرائة فيها تسبحة عدلته
لأن ما في أذن حاله في حق القضاة فيسجد ويسلم وهذا التشهد فرض عليه النبي لمعاوي قوله وهذا التشهد في السجود

[illegible][illegible][illegible]

— (میں نے)

[illegible]

الطهارة من المريض لحدوث
البرص منه قال فانها

رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخلت على المريض فخير ما يدعوه ثمانية عامه كدعاء الملائكة والخير ما أنس ما به أهوال البقاء قال الكمال رحمه الله ولا تنزع عضو ولا يئيب والحائض وقتها الاختيار اه وفي شرح المحرر الضارفي وسحر من عندنا ألفرو والد واليئيب اه (قوله) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (يا أيها الخ) ثم ذهب فقللي عليه وقال اللهم اغفر

وخلص عباد الله (خ) قال في

一

[illegible][illegible]

بطنه وهو رمي عن الشجر ولا تصل على هذا مصنف سري في حياته اعلام براته وأخذاته حتى يؤدوا سقطها صلا ويكره
السما في الاصوات والحدوث فالتفتة بآكل ايسا عليه كذا ذكر الغيبة في الثالث قال صاحب الاختار والاشهد ان لا يكون لار
فما عزم الشامي فيكون مصنف وفيه تكثر للملوك والمستقرين له ان اولئك قومه ووضع على سرير الخ ابرار طولا في الشبهة وقيل
عرضا في السر حتى الامم كيف سر قوما مولوا في القيد اى مختلفا على قتله كالمصنف في الامم والاصحاب ومضى انتم اسان
وقوله وقيل عريته كاي وضع في القبر اه فتح قال في السداح في كثر في ظاهر الرواية كيفية وضع القيد في القبر وقيل
ان عرفت في عهد علي اخذوا وضعه على لا كما جعله في مرضه اذا اراد لسد الفم بالتياب من من اخذوا وضع عريته كما يوضع في قبره
والاصح انه وضع في سر لا في حثيخا في عهد علي اه وليس يرحل في غسل ابدان من قساوان كان امره ان لا يسفر عن لانه يجوز
ان تصلح في وجبه لميلاد على الترتيب في اخذها وترى مع سواها من ماله وعندنا في له ان يصاحبا في الفرائض امره ان لا يسفر عن لانه يجوز
فان كانهم امره على الفصل في شلون فيكون في انفسها وتكفها والافان كانهم في لم يبلغ حد الفوهة علم الفصل في التكفيم
ونحن في سده وادوا في الفصل في تكفيم بل تكفيم فان لم يسمها بامرها في تكفيم فان كان غير محرم لم يكره على تكفيم ويجوز ان يسفر الى
وجبه او امره عن فدا عيانه في تكفيم واسمى عليها ونوايت جاز في تكفيم فان كان مصنف امره ان لا يفسد فله وتكفيمه ويسمى عليه
الاصوات في كثر في امره ان لا يسفر عن لانه يجوز في انفسها في تكفيم ثم انفسها في تكفيمه وان لم يكن
معين في سر لان كان مصنف صلبا يبلغ في السداح في كثر في ظاهر الرواية كيفية وضع القيد في القبر وقيل
ان عرفت في عهد علي اخذوا وضعه على لا كما جعله في مرضه اذا اراد لسد الفم بالتياب من من اخذوا وضع عريته كما يوضع في قبره
والاصح انه وضع في سر لا في حثيخا في عهد علي اه وليس يرحل في غسل ابدان من قساوان كان امره ان لا يسفر عن لانه يجوز
ان تصلح في وجبه لميلاد على الترتيب في اخذها وترى مع سواها من ماله وعندنا في له ان يصاحبا في الفرائض امره ان لا يسفر عن لانه يجوز
فان كانهم امره على الفصل في شلون فيكون في انفسها وتكفها والافان كانهم في لم يبلغ حد الفوهة علم الفصل في التكفيم
ونحن في سده وادوا في الفصل في تكفيم بل تكفيم فان لم يسمها بامرها في تكفيم فان كان غير محرم لم يكره على تكفيم ويجوز ان يسفر الى
وجبه او امره عن فدا عيانه في تكفيم واسمى عليها ونوايت جاز في تكفيم فان كان مصنف امره ان لا يفسد فله وتكفيمه ويسمى عليه
الاصوات في كثر في امره ان لا يسفر عن لانه يجوز في انفسها في تكفيم ثم انفسها في تكفيمه وان لم يكن

ويعتقد أنه ولو كان الميت
أو الميت يملكها الشبهة
فإنما بعد ذلك على كل
حال سواء تعلمها أم لم
تأمن أم لا أم لم يدر
أنها كانت خفية أم لا
يتصور أن كان خفية أم لا
على كل حال سواء كان
الغالب أم لا أو أم لا
كل بلغ حد الشهادة أو غلب
الشبهة أم لا كان الغالب

[illegible]

[illegible]

من الامثلة ان الغزل والغليظة لا تلام. كذا في النباهة والندابة اه (قوله في الفن افرعش) هو انشيد غير صحيح اه اه فته
اه قوله غسل البس فرش من فرش الكفاية كذا في قوله فرش من فرش البس اه (قوله وسب عليمه ما مضى)
قياح به حال انشائي لم يكن له عمر ويكنو منوع فغسله من اهل اقبل يجعل في كثره وقيل في سبانه فانه لا يفرق ما تظنه اه بهم
كناية بغير فعل وظاهر الزاوية بهم ولا يغسل اذ لم يفسد وان كان مرادها اه وفي ذكرها به وماتنا نحن بعدوا واماتوب وقيل يغسل في
اذ لم يكن البس يغسل مشكلا لانه مختلف فيه قبل به وقيل يغسل في سبابه والاو قول اه وفي الفصحى نحن كيف يغسل قبل يجعل في
لقد هي ولا يفسد اه ومن ادعى صاحب البس ان ياداه اه (قوله لان الرسو منة لا يغسل قال الكليم رجعا فنه غسل البس فرش لا اجاع
ولا يستقر الزاوية قال لا يغسل في روى صاحب البس ما سباهه الى على رضى اعدته ان الذي صلى انه عليه وسلم انه لا يترنخ ذلك ولا يستقر الى
استأثر صاحب الهمزة اه (قوله وقوله عليه السلام لا تقواله لامه الى لا تستقر الى الفصحى ولا لغت) هكذا في نسخ هذا الشرح واذا في في الفصحى
النباهة صهي في الخط والمودع ابرح الى قصر به فالتالفة الا لا تملكه والرائع واخفاها صاحب النجدي ظاهر الزاوية كما
في الحاشية قوله هو اصح اخبر عن رواية التوراة به يسلم من سيرة نذكر كنه وصحة ما في النباهة بعدد على ان ذكرنا فقط اه وصاحبه في
الكليم قوله هو اصح اخبر عن رواية التوراة به يسلم من سيرة نذكر كنه وصحة ما في النباهة بعدد على ان ذكرنا فقط اه وصاحبه في
النباهة صهي في الخط والمودع ابرح الى قصر به فالتالفة الا لا تملكه والرائع واخفاها صاحب النجدي ظاهر الزاوية كما
في الحاشية قوله هو اصح اخبر عن رواية التوراة به يسلم من سيرة نذكر كنه وصحة ما في النباهة بعدد على ان ذكرنا فقط اه وصاحبه في
الكليم قوله هو اصح اخبر عن رواية التوراة به يسلم من سيرة نذكر كنه وصحة ما في النباهة بعدد على ان ذكرنا فقط اه وصاحبه في

[illegible]

قوله زفافاً : زفاف النحر و غلبت القاف مع القاف ثم (قوله لا ترم) التزم كالمطبخ فطبخ و سوي و سوي

244

[illegible]

جوان الساطعان في أصفه آنذاك في قديم يهذب من أطلال الأوطان تحت طالع من عدة الاتحاد طرقت نغم
سلطاناً كان أو غيراً وانما قدم السلطان يعارض ولها قال ان حضر أع وعلى هذا فحضر ان الحيات ولى الأولى بعد السلطان
يخبر السلطان ولى الأولى من لحد الاتحاد أه (في الأولى المستوطنة) وهو وروا عن أبي حنيفة وجه أن السهي أه كمال (قوله
مكة تكا) أليم فيكون الأولى فمما غاب فيه أه في (قوله بعد الأثر) التي وروا أن السلطان ومن أه مقدم على ذئ أه (قوله وهي
فرض كفاها الخ) فان الأثر له انضمام على الإجماع على أن الأثر وكونه على الكفاية كفى وقبل في استفاد الأثر قوله على ولى سلطان
ه لا تسكن ليدل على الفهم الشرعي الأولى ما ذكره وقوله كفى صليها على خلافه فافهم أه في استفاد الأثر أي لغة فافهم أه

(63)

مناسك. والامر هو جوب ونوب لا ينصرف عن سلبى عليه الذى صلى الله عليه وسلم. وان المقصود
 يحصل لا طمنا الصغر فتكون فرض كفايه. وكذلك كفايه فرض على الكفايه ولهذا يذهب على الذين
 الجاهل عليه. ويجب على من يجب عليه ففقد كذا غفله ووقع فرض على الكفايه. قال رحمه الله
 (وترطبه). أى شرط السلاطة عليه (اسلام ما بين طهارته) أى الايام مطلقه فعلى القول بتمتع على
 أحد منسبهم ما يشاء أى على التامضيون وهم الكفرون لا يشاء طمنا طهارة كرام الله وطلب التفرغ والكمال
 لا تحفه. الشكافه ولا يفتى إلا بتمام وأما أهل هذه الزمان ليست لهم أحكام الاسام من وجه واحد لا يترط
 وضحه أيام الصوم حتى لا يحجز الصلاة عليهم أو يضعهم خلفهم والامام يترط عليها فيسوار الصلاة. وله
 حكم المأموم فيها ما سئل حواشي الصلاة على من يؤم المومني فيسبى لحكم الامام ما دام الفصل بمكانه ان لم
 يكن من بين من قبله سلبى ولا يكتفى انما بالادب ان من على أحد المومني فيصجز الصلاة على غيره فمقصود
 ودوسلى عليه قبل الفصل ثم يفرق هذه الصلاة لساد الأولى وقبل تنقلب الأولى مصحبه عند غفلة في الصبر
 فلا قدر يفتقر حاشائه (أما السلبى ان يصغر ثم ما ما سلبى) لا اختاره من سلبى وروى به. وكان ما بعد
 ووطه وليس يفتقر به واجب وانما هو مقصود. وفي جملة ما اخذت امام احمد ما اخذ امامه الأولى من اسام
 أى خالدها قد (ثم الأولى) لأنه قرب الناس اليه والوجه في الحقيقة كفى غفله وكفله وأما
 يخدم السلطان طلب ان يصغر كبر لا يكون رعاياه لأن الاله عليه وزيب الأولى فيها كثر يهيم في
 التصغير والاستحسان لكن إذا سمع أو ألبس أو لبس كل أب أولى لأن من يخدم على الابن وقبل هذا القول
 شدد عليه هذا لأن أولى ما على من لا يفتقر فيهم إلا في الاستحسان والحد كذا في النكاح والفرق بينهما
 أن الصلاة يصغر فيه التفصيل في الأول أفضل وله ما يخدم اسام في الصلاة عند الاستواء فيه وهو الكتاب
 الأولى بالصلاة على من يدعو أو يذنه ويؤمن المصداق الأولى في المولى أولى على الامم وكذا الاحتكام
 المائتان. لربطه وها هو زينة وعلامة من الشدة كمن أولى أولى كفايا كان المال حاضر أو من عليه
 الشورى وان لم يكن يفتقر في حاله أولى من الجبر ان أولى من الاجبى خالدها قد (وله ان رأتين
 لغيرهم) أى أولى ان يأتى لغيره حتى الصلاة على الغير لأن التقدم حقه وهذا طهارة فقد رغبه أو يأتى
 شامه لا ينصرف بعد الصلاة قبل الوقوف لاجل الله في اليوم ان يصغر فوا المائتان. وفي جامع الصغى لا بأس

قوله في ريب لولا ما في هذا البيت من قوله تعالى فاقبلوا ما نزل من ربكم ولا تكونوا من الكافرين

[illegible]

(22)

[illegible][illegible]

لا يؤايلهم بذلك بل عاكف عليهم في السقاة فاطلوا حرماتهم كالآل والآن ولا خلاف في أن الواهب عليه قبل الحول سعت لأحبب حتى ومن
 فروعهم أن عاكفوا على السقاة قبل الحول يوم واحد فمناها وأحببوا أموالهم بعد الشر من الصدقة أولاً وبعد لأحبب المال كماله
 عليه في السن الأول سعيه أو يكون له ما يرضيه إليه في موزن الواهب وهذا بناء على أن السقاة لا تستحق الصدقة وما سألوا من السقاة
 بخلاف غيره السقاة أه فاقوله وأبى يستحق في الثاني أي أنه من هذا الدين لا مطلقاً بل من جهة العبادات بعد الاستسلام
 بتسليم التعريف عاكفوا عليه أه ابن فرشتا وراحق الهداية على ما روي عنه قال الكلبي وهو رواية أحمد صاحب الامتزق مؤيداً له
 تركي ظاهر رواية عنه من أنها أه (مسألة) لها أن أحدهم مما يخص فيه الزكاة والأثر من لأحبب فيه الزكاة فهو عليه دين
 محالة مطالب من جهة العبادات فإن الدين لا يعرف إلى المال الذي لا أثر فيه فليس الزكاة أه شرح طحاوي (قوله من جهة الأديان في
 الآية) ظاهر في أن السواج وقوله من جهة الأديان أي أموالاً تصلة (قوله لأن السقاة لا يؤايلهم إلى آخره) ونقدان
 ظاهر فيه أنه لا يحسن أموالهم صدقة إلا أن يؤجب حتى أخذ الزكاة مطلقاً لا مأموراً على هذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والنقدان بعده فلو يؤايلهم حتى يظفر خبر الناس كره أن يفتش السقاة
 (٣٥٥)
 على الناس من رؤس أموالهم

(100)

[illegible][illegible]

عليه تطول لأنه ما يعمد اختلاف الغائب عنه غيب الغائب إذا قلناه حيث تجوز الزيادة على الغائب في المصدقين غائب الغائب
فإن لم يرد له القلان له سبحانه فهو يرجع على غايته فجوز غايته اهـ وقال الكلب ابتداءً في المذهب الكفالة وإن قلنا
في الكفالة بأمر الاستبصار وحسب الكفيل إذا أدى الكفالة له في الغيب ليس له أن يطالب بما جعل له إذا اختار نفسه أحد ههنا
الاستبصار في الكفالة فله في مطالبة ما جعل له كل من الغائبين اهـ (قوله) كان كذلك الدوام أخص إلى آخره) حتى لو كان له أربعة و
من الغنم فلا يكون من الغنم وخمس عشر ومثل الأبل صرف إلى الغنم ثم إلى البقر إن كان البيع أقل فخصه من بقية غنم اهـ غايته
(قوله) عتق لا يستر لها ما في الواجب) أي إن الواجب في كل واحد من التماسه ما شئت اهـ غايته (قوله) وقبل يصرف إلى الغنم إلى آخره)
وقيل هذا إذا كان المصدق في الأبل فاستقر له وقبل موضوع المسئلة إذا كانت الغنم له كان فيكون الواجب واحدة منها إلى آخره
من الأبل ما شئت فتكون الواجب في الغنم أفضل اهـ غايته (قوله) يجب الزكاة في الأبل إلى ما عدا الأبل) أي تصرف البقر إلى الأبل
وجنس الزكاة في الغنم في الغنم فالتأويل في شفاخص التصلب اهـ قال في الغاية ومنها أي من الزكوة يجوز من الزم أن لا يكون له بل
في الزم من عدمه بل في اختلاف العشر وقد عيّن فيه اهـ

一、

[illegible][illegible]

برجی

[illegible]

از نظر منجمان، این روز یکی سمیه است و از غایب

وهدية الزبارة له تحت في خط
 التاراج وجه الله (قوله)
 وقدرت آحادت الى
 قوله كرحا في القاعة (قوله)
 الشيء كان الذين في النسخ
 معز بالي الشارح ورايت
 بهامس فتح القدر حادسية
 يحد الشين العلامه نفس
 الذين ينكح بهامس الحلي
 وجه الله نعمه وهدية
 لمطو القفس شارح الكثر
 غير راجحة اه (قوله لا يغير
 به التواجب) أي ملل الحياه
 اه غايه
 (قوله والواحد ففسر
 الى آخره) وانه لا افراد
 واليهما وازواجه وان اهل
 الذين يسمون باليهما فاقورة
 واليهما فاسمع مع فمخرج
 وانه بالامل غايه الجمال
 وفي شرح النووي اليسر
 ففهم واحد فقرة وناقورة
 وعن أبي يوسف القسرة
 التي التي اه غايه (قوله في
 تاراج من تاراج آخره) ثم
 ساعه غير متكر كمال
 عليه السلام اه باكير
 (قوله قال اهل الظاهر
 التي آخره) فانه امل ففسر
 بقوله عاقر يا متسلا ففسر
 بقوله في القاعة فزان ثم
 كل حسن فقرة فقرة التي
 في الزيادة حتى تبلغ خمسين
 اه غايه (قوله اعبروه
 بالامل) أي كافي الاضحية

(فقره أربع عشر ستين) أي أو سن (فقره أول ثلث عشر التسع) أي أضيفه (فقره أول عشر تسع) وهذا يدل على أن الأصل في الزيادة عند اه غايه (فقره وقال أبو يوسف ومحمد) أي والثالثي وطأ وابن حنبل وعاصم العلماء اه غايه (فقره وهو رواية عن أبي حنيفة إلى آخره) قال في الخط والسد أنه وهو ذو الروائد عنه وفي جواب أخيه وهو غدار اه غايه (فقره في انفاة بينا ولا خلاف في بيان الترتيب والأول السد الثاني ثم الحفود اه وروى في الخط عن طريق حنيفة في الأول سد عن المصنف عن إسماعيل عن طاوس عن ابن عباس قال لما نزلت إلى آخر ما ذكره الشارح فلا يخافه قال عبد الملك بن قتيبة لا يجزيه وقال أبو الحسن بن مالك طمان به أن ينفية لا يجزيه ولم يضر من التي من هو أخضضه وهو المصنف اه وكتب على فقره وهو رواية من مذهب أحمد بن عمر اه غايه (فقره وهو رواية عن أبي حنيفة) أي والثالث اه في (فقره) لما تقدم في رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمره أن يقرأ فدل على أن غايه قال (٣٦٣)

[illegible][illegible]

قوله وأخاهم من كالكبر) والبقر الوحشي ملحق بغير الجلس كالحمار الوحشي حتى لو آلف لا يلقن بالأهلي حكما دليل على أنه فكأنما البقر الوحشي وفي النفس نجيب الزكافي بشر الوحشي في رواية عند ابن حنبل وأبو يعلى أحمد وغيره والسوء والخصاب هو لا أكمل لشرطه عند فكيف يتحقق فيه السوء ومطلب الصواب - ولا أكمل لشرطه يتحقق من غير الوحشي فلا يكون كالسائمة واسم البقر لا ينسأ له عند الأهلان فكأن أخوة به شرعا يجر ككبر ولا يستعمل لأفباس صحيح ولهذا الأجنبي في الألفظ فيه والهدى وإيس من بهيمة الأندام فصار كالحمار بل أولي طلبا لنفسه تسمى غنوا أو تسمى بقر الوحشي فمر الغدير ضاربة ويجب عند العلماء إلفا المقتولتين الوحشي والأهلي وعند السافري لا يجمع طلبا وهو قرية أو دومة عند ريان كانت أيام علي بن أبي طالب وحشة لا يجب وبه أحمد لما كانت غاصوا على التوليد الساعة والعلموه وزعموا أن غنم مكة متولدة من الفتيان والغنم فيها الزكاة أرضها لهم وبى بعدم الإجماع في الأخصصة والإيمان فظهر وفي رواية في إلهام النبي لأحجب الزكافي أن لا يملك إلا ما لم يألفه والبقر والغنم اه غايه (قوله وفي العادة أن أولهم الناس لا تسميهم) أي حتى لو كانوا في موضع ينبغي أن يسميهم كذا في ميسرنا نظر الإسلام اه كالكبر (قوله لا يسميهم بغير الجلس) أي بغير إلفا قوله فإيسر والغنم كالكبر لأن إلهامه ريان الجلس واحد وهو الأول اه

فكانت غنمة لكل ملاب اه قتم

وله كسر مشدود ياءان - على تقدير ههما موحف كانهما عشر برهة من زمان ما تسمى به شمسنا تون
شاه زنى ربيعة آتية لان احد همتين ياءون من اذ - غير خالدهما فله (والجلموس كالغفر) لانه
غير خضفة اذ هو فرع منه فبنوا همتين الواو في اسم البئر يخلصه ما زاد اء قبل لا يا كل علم
الشعر حيث لا يحسن ما كل جسم الجاء ومن لا يذهب الى الاعمال على العصرف وفي الصلوات ان اوعام الناس
لا - حتى اليه وذ كرتي فخاله من (الجمعة) لانه لا يترك في غير اوقات اخرى ياتون بها بحيث وقته
فصرطك - و انواع البئر من ان العراب والجا ومن البحر ياتية وهي التي لها اسمها البئر يشعل النخل
فيكون كانه واحد في قدره من صلب الواو اجيب عند الاشارة لا يخلصه من بعضها الا بعض لا تجزى
انصاف ثم يؤخذ ان كان في اعطيان - كتاب من همتين انتموهن بعض وقته لم يترك فوحدا على ان اذ في
واذ ان على وعلى همتين طفتا العراب والسان والمارز وقولهما الجلموس كالغفر ليس بجيد لانه يوحف
انه ليس بغير

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

(وهو بعدد الوجوه) بعد الخس من الألف (أي أن طلب المشتق أو وجوده لا يطلب له فيه غالباً الشايع بسبب أن الألف يكون
 فيها وهم مخلاف لعلنا نألف له باب بعد الطول لأن التكرار من العروق إلى أربعة وعشرين تكفي لا يقتضي أبداً وانحسار سبعة
 أو نحو عندهم والهملا قبل الهمزة وبها وجه الضم اه (قوله ولما لم يزل محل الألف) لأن الألف لم تنفرد عن باقي الحروف
 فتلقى بالضم حتى أشفعت الزمهم من باب الضم وندى في جميع بابي أربع الألف كالألف الكاسية في حق المولى لبيب لأنها من
 الذين في التفتيح كسب المكاتب على ما قد سبق له من أسبقه في قوله وفي حقيقته لعلنا في جرة الضمارة فإنه لا يفتقر إلى الألف ولا في قوله
 فقلت في كونها محمولاً على حرفية كالألف من حيث كونه في قوله وفي حقيقته لعلنا في جرة الضمارة فإنه لا يفتقر إلى الألف ولا في قوله
 وقد أتوا المولى في كسبها كما كسبوا في المادون في حقيقته ومن المخرج من الألف والفتح في الشايع كز في افتتح والزيادة اه غاية
 (قوله كالمسند) أي إذا كانت قاعدة قطع المخرج عنه اه غاية (قوله ولو طلبت الألف) أي في الشايع والضرورة في حق الألف
 فيها الألف اه (قوله وهو اختيار في طراز الخ) وهو مسند إلى الفقه لأن الألف في حق الألف في حقيقته كز في افتتح والزيادة اه غاية
 الضم والفتح ثم الفتح فحقه في حقيقته كز في افتتح والزيادة اه غاية (قوله وهو الضم) نعم عليه في المسند
 والزبد من المطاوع وفي المسود وهو الأصح اه غاية (قوله كالمطلب) واحد من الضمارة أي في حقيقته كز في افتتح والزيادة اه غاية
 الفصل أو دونه أو رتبته (مطلعا بعد أن جرت النماذج الستة من مطاوعتي) نعم من جهة الشارح بل يختلف بحسب الألف والفتحة
 ودرجتها وعملها في الضم (٣٧٠) رده أنه هو مفتوح وشارحاً أو غير شارح بل في حقيقته كز في افتتح والزيادة اه غاية

[illegible][illegible]

وأما ثلاث فلا تنال الشربة في الأمانة والخبر وقد أتموا الحق من حجرين فلا يخفى عن المهمة واحدة بخلاف النذر التصديق بأن نذر
أن تصدق شاة وحجر فتصدق شاة ما علموا بما زاد من القصص وأخافه القهر به تحصل الذرية وهو جعل بالقيمة وعلى ما قلنا الخواص
أن تصدق بقدره فزاد في تصديق نفسه جدا ما سوى قسمه إلا به لأن الجوز لأخيه بها الخواص وبه والمطالبة بالجنس بخلاف جنس
أنه لو تصدق نصف فبقية منه ما سوى جزء الكل من الكافي اهـ (فروع) يحال عن أربعين فتركتهم فاشتمت بقية التصاب واحدة
ولم يستفد شاة حتى تم حلول أسلاك الساعي من الجاهل قد تصدق وبزوال باقي وليس له أن يقول أن تصدق المستقر بوعده عينا فله تسعة آلاف
فقد التصديق من المستفاد لا يقتضيه إلا بصدق وسئل في تحصيل من تخاض عن خمسة وعشرين ألفا نقص الباقي واحدة فتم حلول
أسلاك الساعي فصدق أربع شاة وروى عن ابن عمر أنه رد فعلوا لخصم شاة أو يعال بالباوية شاة لأن في أسلاك الشخص شربة
للتقص بالشركة وقيل هذا في الشراء استقر المستقر لكن في هذا القول أن لا يصدق بعد دفع قيمة الباقي ولو كان اسم لها الجاهل أسلاك
من ثم نهان التصديق والذرية يسلم وذاك السائق ولو في الحلول فلو نذر أو لا يصدق من الوصية على الساعي شيء فلا من الساعات استقر إذا لم يصدق
بل يمكن الفصل كما في مختلف ما لو أخذنا خمسة على كل شاة وجوز هذا حتى تقع ولو لا نذرناه وبما استيقنا وأخذنا من الألفين
على الخطا بعد صدق ما نهاننا فيه من رضاء على احتمال أن يصير كلامه لا يظهر إذا لا قال لم يكن ولم يظهر الخطا حتى يصدق فيها
الساعي فلا تصدق عليه وإن كان أخذها كرها على ذلك الشاة لانه يثبت فيها على القيمة فثبت في خطئه على من وقع العمل بها فبعد القهر
فخصمه ما زاد على القيمة ولا يجوز أخذ من الخراج في ضمن أسواق الزكاة وهو

(٣٧٧)

سئل مال القهر أو كلفا فذا إذا

[illegible][illegible]

[illegible]

فإنهم يختلفون في الأمر وهو أنهم يشرونه حين يحد منه ناسا فأمر على أهل القبل أن يقتصر
من جهة حصصهم على ثمن الأسماء التي فيه كالاسم واشترطوا أخذها من أربع شهور دفع ثمنها
حتى لو لم يأخذوا منه شيئا وهو مسموع منهم بجزء من حصصهم حتى أناسا قالوا فتركتهم من غير أخذ
بل بعد وهو ما ساء بهم وبنا فيه لأنهم لا يصرقونها إلى مصنفها لما هو أوفى له لا يصرقونها لغيره
الاسم هو الذي يحدونهم به في قبيل لأنهم يدفعون الاسم على ما يجره الصدوق أيضا لأنهم
يحدون به أو يباعونه من السعادات كما يحدون به وأما ما رواه زنادا فقولنا في هذا فتعريفنا أخذ
الاصحاب الأمر أن لا يخالوا الهندوان في قبيل وأنهم يحدونهم وهذا أهلنا لأنهم لا يصرقونهم وكانوا
عليهم وقال أبو بكر بن محمد بن عيسى في هذا الخبر أن قبيل الصدوق كان يحدونهم على ما كان
الاستيفان لأن قبيل الجبل وقبيل أنابو يحدونهم التمسدين على يد قبيل والاهل على يد قبيل الصدوق
وعلى هذا ما رواه عن قبيل الجبل في جبال الخلفاء والله إذا رواه أنابو يحدونهم التمسدين على يد قبيل الصدوق
ولو أناسا لم يحدوا في دارهم بغير إقامتهم استينم خرج النيام يأخذونه الأسماء التي يحدونهم بها وتضع
عليها بأن كان عالما هو هو ولو أن قبيل كان عليه أن يحدوا التمسدين بغيره وهو شرط هو هو بغيره فلا بد منه
ولو أناسا ولو أنساب لستينم أو تميم مسموع وقال مالك في بعض رواه السب هو أناسا الذي يحدونهم هو أناسا

[illegible][illegible]

منه وهو رآه في يوم على أن أول كان يجرد التحدث في على من في السامع لأن أن أراد أن يخطب فلو أن السامع من
فقط ولا استغناء قبل أن يجرد فصار كأنه لم يسمع من قبل فلو أن السامع كان السامع في يوم التحدث في السامع
في - فقد كان حوله لم يصدق بعد - فبالأجور والجميع قبل كمال انصاف وبالله أنه عليه السلام لا يؤمن
المتكلم من المتكلمين - ٢٢ - عامر ولا أن يسمعوا من السامع في كماله من أصله والفتاة وحده فلهذا في يومه

[illegible]

(قوله غش عليه نفسه) أي غفل عما ألك القوت اه كاكى (قوله لم يشترط لنفسه) أي لان الاستسار من الخلق داره تهي
 أنه لو غادره يسير بالسيار والخال لا يكون العشر يا عايشه انا اه غاية (قوله بخلاف ذلك) (والذي) قال في الجمع
 وزمزمى بخبره من غير سببه اه فثبت هناك ان غير شرا الذي ان العشر لا يأخذ من الزكاة ما يخرجها من التوبة اه
 (قوله من فيها) فافهم من هذا القول ان غير شرا الذي ان العشر لا يأخذ من الزكاة ما يخرجها من التوبة اه
 اقربا قولنا في قوله من فيها من غير شرا الذي ان العشر لا يأخذ من الزكاة ما يخرجها من التوبة اه
 أظهر سببه انما قيل ان غير شرا الذي ان العشر لا يأخذ من الزكاة ما يخرجها من التوبة اه
 لا يخرج اه فثبت قوله فكذلك على غيره اه وأورد في قوله (غش عليه نفسه) من غير شرا الذي ان العشر لا يأخذ من الزكاة ما يخرجها من التوبة اه
 بوجه غشيه وذلك حاشا على (٣٨٦) الفخر جيب بنفسه الاطلاق على جميعه على غير ذلك من غير شرا الذي ان العشر لا يأخذ من الزكاة ما يخرجها من التوبة اه

تتعلق كتابه في وصفه بالسيار والخال لا يكون العشر يا عايشه انا اه غاية (قوله بخلاف ذلك) (والذي) قال في الجمع
 وزمزمى بخبره من غير سببه اه فثبت هناك ان غير شرا الذي ان العشر لا يأخذ من الزكاة ما يخرجها من التوبة اه
 (قوله من فيها) فافهم من هذا القول ان غير شرا الذي ان العشر لا يأخذ من الزكاة ما يخرجها من التوبة اه
 اقربا قولنا في قوله من فيها من غير شرا الذي ان العشر لا يأخذ من الزكاة ما يخرجها من التوبة اه
 أظهر سببه انما قيل ان غير شرا الذي ان العشر لا يأخذ من الزكاة ما يخرجها من التوبة اه
 لا يخرج اه فثبت قوله فكذلك على غيره اه وأورد في قوله (غش عليه نفسه) من غير شرا الذي ان العشر لا يأخذ من الزكاة ما يخرجها من التوبة اه
 بوجه غشيه وذلك حاشا على (٣٨٦) الفخر جيب بنفسه الاطلاق على جميعه على غير ذلك من غير شرا الذي ان العشر لا يأخذ من الزكاة ما يخرجها من التوبة اه

(١) (قوله غش عليه نفسه) هذا الاثر ليس غشيا في الشرايح التي لا بد من الوصول التي وقضيه فكذلك على غيره
 ثم ما جرى على العشر عشر الخواص من قيمته دون ثمنه بخلاف ما لم يخرج

(قوله غش عليه نفسه) أي غفل عما ألك القوت اه كاكى (قوله لم يشترط لنفسه) أي لان الاستسار من الخلق داره تهي
 أنه لو غادره يسير بالسيار والخال لا يكون العشر يا عايشه انا اه غاية (قوله بخلاف ذلك) (والذي) قال في الجمع
 وزمزمى بخبره من غير سببه اه فثبت هناك ان غير شرا الذي ان العشر لا يأخذ من الزكاة ما يخرجها من التوبة اه
 (قوله من فيها) فافهم من هذا القول ان غير شرا الذي ان العشر لا يأخذ من الزكاة ما يخرجها من التوبة اه
 اقربا قولنا في قوله من فيها من غير شرا الذي ان العشر لا يأخذ من الزكاة ما يخرجها من التوبة اه
 أظهر سببه انما قيل ان غير شرا الذي ان العشر لا يأخذ من الزكاة ما يخرجها من التوبة اه
 لا يخرج اه فثبت قوله فكذلك على غيره اه وأورد في قوله (غش عليه نفسه) من غير شرا الذي ان العشر لا يأخذ من الزكاة ما يخرجها من التوبة اه
 بوجه غشيه وذلك حاشا على (٣٨٦) الفخر جيب بنفسه الاطلاق على جميعه على غير ذلك من غير شرا الذي ان العشر لا يأخذ من الزكاة ما يخرجها من التوبة اه

تتعلق كتابه في وصفه بالسيار والخال لا يكون العشر يا عايشه انا اه غاية (قوله بخلاف ذلك) (والذي) قال في الجمع
 وزمزمى بخبره من غير سببه اه فثبت هناك ان غير شرا الذي ان العشر لا يأخذ من الزكاة ما يخرجها من التوبة اه
 (قوله من فيها) فافهم من هذا القول ان غير شرا الذي ان العشر لا يأخذ من الزكاة ما يخرجها من التوبة اه
 اقربا قولنا في قوله من فيها من غير شرا الذي ان العشر لا يأخذ من الزكاة ما يخرجها من التوبة اه
 أظهر سببه انما قيل ان غير شرا الذي ان العشر لا يأخذ من الزكاة ما يخرجها من التوبة اه
 لا يخرج اه فثبت قوله فكذلك على غيره اه وأورد في قوله (غش عليه نفسه) من غير شرا الذي ان العشر لا يأخذ من الزكاة ما يخرجها من التوبة اه
 بوجه غشيه وذلك حاشا على (٣٨٦) الفخر جيب بنفسه الاطلاق على جميعه على غير ذلك من غير شرا الذي ان العشر لا يأخذ من الزكاة ما يخرجها من التوبة اه

(١) (قوله غش عليه نفسه) هذا الاثر ليس غشيا في الشرايح التي لا بد من الوصول التي وقضيه فكذلك على غيره
 ثم ما جرى على العشر عشر الخواص من قيمته دون ثمنه بخلاف ما لم يخرج

(قوله في الحديث خمس معدن تتخذ الى آخره) هذا الوجه اذا كانت الارض غيرة لم تكن لاحد معدن كانت خمس اراضيه (١) يستلزم ان يكون
 الارض المالك قد اكتسب ان في قوله افاضه وارضه وارضه احسن قوله في انفا خمس معدن ذهب ونحوه وسيد في اخره ارجح او مشهور ان
 تلك الارض والارض الكفا التي فيه ان يوجد في ارضه وفي ارضه وارضه ان وفي المسطر ولا يباح المستخرج من الارض مدونه
 انواع احدها يامد يد يد يطبخ كذهب والقسطو طيبه والتماس والراسس ونهها يامد لا يوجب كلبس والتورقون كالمكمل
 والرزق والياقوت والقيود راجح لا في قيمه الا يباح والتماسه لا يوجب كماله والقيود والتماسه كماله ولا يجب الحبس الا في النزع
 الاول اه فتح وسناني عندنا طائفة في كلامه انما رجع الى ارباب وامامهم وسواهم خمس في انواع النسخه من طين من
 الارض فصار كماله وامامهم وجوده في الثاني فلقوله عليها الصلوة والسلام لا رافق غير وشعباس على التراب ومعظم انما التي على اقمه
 عليه وسلم لم يقتصر كذا التبريد لان واجبه فيه كوجوده في غير هاتين من الحبس فالحال لا يتقارن وكسب مائه قال في المصباح حديث
 القوم انهم بالخدم اذا اخفقتهم خمس أموالهم وختمت اقسامهم الكسب اذا اكتسبوا منهم (وكلمت بفتح ث) خمسة اه (قوله)
 تحب فيه الزكاه اذ بلغ ثمانم) فهو عندنا تحب في ظله وكبره ولا يترد فيه الصواب اه غايه (قوله ولا يترد فيه الحول) وقالوا
 كبر من حوله كلفني عليه ونفع هذا الكلام ظاهر لان الاحوال التي مضت عليه في غير مطلقه اذ اريد فكيف تحب عليه ولما اذن
 الترمذي من ثمانية عشر اطاق (٣٨٨)

(٣٨٨) الصوم من غلبه عن اشتراط

المدى لا يؤتى السلام اليها
جدا الى آخره قال النووي
والخافق في شرح الحديث
الاهتمام بالهبة تنقل من
يد صاحبه مستحب القدم
لنقلها والجار الذي يدعى
ان حياها هدا لا غرامة
فيها والله يعجزنا عن كل
وجه من هذه ما يحقرها
الرجل يارش فلا تارة
فيمنع فيها السلام أو
يجب بوزنه حفرها من
الحوان والثاني يساير
من يحفره يستأجره
فتبار على الأصح والأقرب

[illegible]

فصلنا في كتابي السويحنا كانت السويح قصص القديسين ما حصله انه اقرا قدوس الامام والافتان انه غير مخصص للامام اه
(قوله فانما احبب عتقة الى اخوه) ثم بدلت آية عام على ظاهر الارض خفيفة ثقبت على ابطها حكما فاصار ما في ابطها اخبره حكما
لاحتقة اه (قوله فكذلك الحقة) اولي ما يعرفه اجاده ان سلبا كل الزا جدا وذا سيارا كوعيدا بالغا وصيدا كرا ارا اثني لان
استحقاق هذا المال لا حقيقا في الحقيقة فكل من سبيله من غير ما هو في طريقه فكل من سبيله من غير ما هو في طريقه فكل من سبيله من غير ما هو في طريقه
الانحسار ووجدنا اننا انما كان في الدنيا اعادة لطر بالوصول امامه وبتدبيره اننا الامام فهو جده وبنوه فكل من سبيله من غير ما هو في طريقه
وطلب انما يجمع املوا وحده ما الذي يجمع في العالمين والساكنين كان في السماء من اهل ارا واهل في الدنيا فكل من سبيله من غير ما هو في طريقه
(قوله ولا يحسب لكزنا) قال الكيان استدل امسا بالظن سارونا وهو قوله صلى الله عليه وسلم ولما كان كل انفس وقدم ان اعم من
العدن وله انما يتوسل الارض ولا يتوسل في ارض العباد فكذلك في هذا الامر منها وانما يتوسل في ارض العباد فكذلك في هذا الامر منها وانما يتوسل في ارض العباد
على ايامه دليل التفسير وكون هذا اخذت من سلكي الشر والطراج والاجماع (٣٨٩) لا بد ان تكون محمودة

على أيادى دليل التعصب وكونه خارجا عن سنن على العشر والخروج بالأحجام (٣٨٩)

الكلاب أربعة أحاسيس فالحاسس فله القوة المستقيمة فله القوة على الظاهر والباطن وبدا الحاسس حكمة
الشيء بما على الظاهر فقط فحركاته المستقيمة على ما على الظاهر والباطن وبدا الحاسس حكمة
واعيانها لا يرجع لاستقامته لأن الزرع يخرج منه واحدة ولو بقي عندها حسيه من الذهب والفضة
تخفيفها كما حال عليها الخول في قدرنا فله حدة الله (الاداء وأرسته) أي لا يحب الباطن على
بانه وأرضه من المدن وهذا عندنا في حنفية وفيه لا يحب الباطن كما وله ان الحار يملك حكمة عن المؤمنين
والعبد من سمها فلا يحال الكل بخلاف الكثير على ما يحس من قريب وفيها فاعادة في حدة في أرضه
روايتنا في رواية فله لا يجب كذا كذا هذا لان الحدة من أرباع الأرض وليس في سائر الأرباع
عن فكذلك هذا الخيرة فله ما لا يملكه كذا كذا من المؤمنين حتى قالوا لو كان في الدار خول في
أن من العشر والخراج بخلاف هذا لانها لا يملكه كذا كذا من المؤمنين حتى قالوا لو كان في الدار خول في
في كل سنة أكثر من العشر لا يحب شيئا من الخرافات إلا من قاله الله (وكذا) أي
وعن كذا يكون الحس ليس له الحس هو مخلوق على قوله من مبدون نقد قال (وقال في الحنفية) أي
أي الباطن حدة الخرافات الحس من أكثر وهو الأربعة الأقسام الحسطة له وهو الذي يملكه الأقسام هذه
الصفة أول الفتح هذا ما وجد في حنفية مخلوق من أرباع الأرض وفان وجد في أرض غير مخلوق لا حدة فهو
الحار جد وقال أبو يوسف وهو جد في الحنفية أيضا أملا ما يوجب نفس الحسطة ويأمن في حنفية الله
والسلام وفي رواية الحس وهو يشمل المدن ولكن لا يملكه سائر الأقسام من أرضه وهو الذي يملكه الأقسام
تختص أملا ما يوجب في قوله أبو يوسف أنه يملكه حدة الله وهذا الأقسام من أرضه وهو الذي يملكه الأقسام
فيها الحنفية لأنهم هكذا قالوا في أرباع الأرض فله الحسطة في أول حدة الحنفية الحسطة كذا كذا
في غير الحنفية كذا حدة الله الحنفية حيث يكون الحسطة من أرضه وهو الذي يملكه الأقسام من أرضه وهو الذي يملكه الأقسام
أرباعها ولها ما لا يملكه حدة الله الحنفية وهو الذي يملكه الأقسام من أرضه وهو الذي يملكه الأقسام من أرضه وهو الذي يملكه الأقسام
في بعض الأقسام وهو الذي يملكه الأقسام من أرضه وهو الذي يملكه الأقسام من أرضه وهو الذي يملكه الأقسام من أرضه وهو الذي يملكه الأقسام

(٥٧ - قبطي زل)
 لا يجب فيها عصر ولا تراب .^١ غايه (قوله وهو الرتبة الاحساس للنسب له) او لورثته او ورتبه
 ورثته فان عرفوا والا بعد اقصى حاله لا لا من اوروته والدم يعرفوا طيف الماله .^٢ سرور وفي الجني فان يعرفوا النسب له ولا
 ورثته كذا في السرايه موضع في بيت المال وذكر السرور في انه يعرف في اقصى حاله يعرف في الاسلام والا في اوله اوجه لانامل قاله
 الكليني في الفتح (قوله وانما جعل ارض غير ملوكة لا احد منهم الواحد) اي الذي وهو اربعة الانحاس من الواحد .^٣ (قوله فهو ملوكة
 لاسد) اي كائينها للمعاور وهو هوها .^٤ غايه (قوله لا يوجد اي اتفاقا غايه) قوله قال ابو يوسف وهو الواحد وهو انحاسات .^٥ غايه
 ويجوز ان يوسف قال الثلاثة .^٦ عني (قوله لا) كالتابع الموضع) في فلا يملك شئ في الارض كالترا في طين السمكة يملكها
 لها المستوفى بالخصوص الى السمكة على ما سألتم لا يملكها مستوي السمكة لا انتقام الاحسان هذا . وما ذكر في السمكة من الاطلاق
 ظاهر الروايه . وقيل ان كانت الحرة غير مملوكة في البيع بغير خلاف المقتضية .^٧ كما ذكر في مملوكتها عليه المستوي في نفسها كما ذكره وكل
 ما كان مملوكا في بيعها . وكذا في كانت الحرة في صدقة مملوكتها المستوي . قلنا هذا الاختلاف لا يفيده الا مع دعوى انها على البرزخ غير المقتضية
 في اكلها الصبر وهو مستوع . نعم فدينفق استبانها صرا . فيصرف في الصبر لا في حشيش والدم فدينق .^٨ ومن شأنها اكل ذلك .^٩ فيقبح

[illegible][illegible]

فيه وخصيفه الخارج فاقاس في ما انتقل هو بحيث الى اخر السلم كما ذكرنا في امر واحد فوهذا لان الله اعلم الخ من هو هذا الماهل مشقت
عنه فيه وحتم هو الخارج فاقاس في بعض الماهل مشقت عنه كان يكون عندهم في الارض اعني من اجها الحاديه واما الماهل مشقت
وصرح محمدي بابا السور من ان ارباب السلم لا يبدلون بتوحيات الخراج وحمله السور يخص على ما ذكرنا في الماهل مشقت عنه فانه بذلك
ايصح هذا الوضع وانما عرفت ان في هذا السور انه كمال العلامه كاللحم من جماعه قبل ما ذكر في ما الخارج من ظاهر خان ماه
الانهار التي سمها الكفرة كان عليهم وعليهم انهم من اهل الكفر او من اهلها عليها كما ذكرنا فيهم واما ما في العشر فليس يظهر ان الار
والهون التي في قدر السور هو هو لظاهره من راحه فسر هو انما عرفت انما عرفت وعطرا العشر به يعلم ثبوت الدليل على انما تكون
غيبه ولا يسمو في الاقي البعير والاسطوار ثم جاز في انما عرفت في كافر هو ما في الرضه يكون في الخراج بل البعير انما عرفت على ما ذكرنا في
من قولنا في خصيفه والى يوفى خيل من انما عرفت في وقته عرفت ان الكافر انما عرفت في عظمه الخراج بل انما عرفت في الرضه
عشر فانه عرفت في ولا يخفى ان كمال الجار والسير التي كانت من الارض والسر من اجب لا يبق العشر في كل من عرفت
فان كسر من الارض والسير من اجب من السلطوبه من راحه الارض وعلى هذا فخص السور فانما عرفت انما عرفت

[illegible]

الملك والغازي عم الفتح وسلي الوهوب عن ابن مسنن انه الخازني

[illegible]

وان تخفوه فو توحدها الغفران فهو خير لكم اي فلا تخافوا منكم فلو ان الله اصدقات التلوح والجهنم والفرافض انفسا لتكن النجاة
في جوامع الخيمة الضعيف الذي يسان اساقطا وياكل اسرا فليزجر على الصدقة عليه السلام يعلم انه يصدقها في مصبة اه سروربي (قوله)
ترجع لهديرن على القوافير العارفين من جهة ان اجانة العالم تدل على من يقدرنا كبدا كقولك صرود يرد بهرو اه (قائلة ك)
النسب على عليهم الذي لو طاه فيه على انهم استقامان نوصه فيهم الصدق قالوا تذكر روي في قوله فقالوا في سبل القديس السبل قسطن
اقام احد فانه لي اسرا فانه قالوا يا كسر رحا قهوا العدو لمن اللام الذي في الاربعه الاخوة لا يسان بانهم اوسع في اختصاص
حكم شرعي هو اعلمكم ان شرعي قسطن الاول والعلنه اه كان قوله فسد فع الى كلهم اي الى الامتنان المذ كوزين في قوله
تخفوه والذين عرفت الغفران لا ينبغي ان يخذلوا لا في باسنا لان باسنا المصالحهم حكم شرعي كان باسنا وفسد ارتفع فانه الامر انه

[illegible][illegible][illegible]

علي الثاني في الصرف لها كالصرف في الما تقي وجسمها ظاهر مافي الترتيب (٣٠٣)
 وبخلاف امرنا الما تقي (ج) هذا ظاهر الزاوية وسواها من هذه الصفات أولا وعن أبي يوسف في خبره لانها كصفة الما تقي وجسمه
 الفاعل اكسير تظاهرها صفة على الابد والالم يكن بها هذه الاعذار وعصرف الزاوية الما تقي وفي الان اكسير (ج) فاعني (قوله)
 يكن الصغير (ج) اتمام غايته يجوز اللفظ اليه اه غايته (قوله وان كانت صفة عليه ماعني) ان كانت مائة واثنى وخمسون فمجرد ففت
 في الممازة وفي شرح يكن لا يجوز وضع العشر فمعي لا يجوز اعادة الزاوية (ج) اه قوله فلان يصعد غيايا ساريا (ج) وفي قصة المنة ان الم
 واستقر ان المدة في قوله عليه وقد ايت به عند غيره في قوله وفيه وفيه في الكسب في قوله عن ابن السمعيل اه قال
 الفقيه نظر لان لا يتو وقوع مثل الما تقي لا بهذا العارض وهو المانع واما مافي هذا او جوب فكأنه على السبيل من انهم يتركه
 حقيقه) والى عند نفسه لا يجوز وان كان عليه من اه غايته (قوله وفي الثانية) الى قوله وفيه فلا عن أبي يوسف قال الكمال رحمه
 (قوله مافي لا يجوز دفعها الى عند الفتي) ابي حنبلين وامر ولد اه غايته بخلاف مكانه فاصصرف بالنسب اه فاعني (قوله مافي عند مافي

[illegible][illegible]

الظهور به وغيره أيضا ويجوز التفتيش من حنفية وغيره في تصف حياض من نمر وتصنع معاصر من شعير وبها خل أحد وتخل الشاهي
لا يجوز تركه بالشرع وهو قول المالكية لم يرد فيه نص وإن كان القول بالشرع تصف حياض من نمر وتصنع معاصر من شعير وبها خل أحد وتخل الشاهي
عليه أنه من وجب أن يتغير في أديم من أي صنف شاه كالأول اهـ سرور

كتاب الصوم

أما حكمه في الصوم حصول التقوى بالشرع لا بالشرع وعمل على التوقير منه طاعة من أي صنفه لا منة كل إنسان من غير طاعة من الأوامر
وأكثر اتقاء ما يخاف حلوله من التقوى بغير شرع من التذورات واليساء الأثارة بغيره تدعى لتكليف تقربا إلى الله تعالى وبعبارة
معروفة قد راجع وصرفه ما عليه الفخر من تحمل من أي طبع فيكون حلالا على موااسمهم وفيه إغناء ما كان منة استغناء عنه لا منة
لما وقفيه ويرجع حياض النفس إلى طاعة بالوفاق والحداد طاعة منة على غير ذلك من حدان التحصى اهـ كشف كبير (قوله هو الأصل)

مطلقا ما عدا عن الكلام وفيه اهـ (قوله وقال) اهـ أي الفرياني اهـ (قوله هو أن يرى ما يشاء) الذي تجتهد الزمان تأكل (قوله
والجاء إلى آخره) وأطلق بالجاء ما هو في معنى الجاء والتكليف لا منة على ما يأتي وكذا لا كل ما ليس يأكل كالماء استغناء
عنه إذا أراد أن يتقوا ما شاء (قوله وقال) اهـ غاية (قوله هو أن يرى ما يشاء) الذي تجتهد الزمان تأكل (قوله هو الأصل)

قال الكلبي رحمه الله من غير
عشره ما سالك الحاشي
والغناء كذا في غيره

عليه ولا يصدق الفخر من
أما سالك من طبع النفس
كذا في غيره ما أكل اهـ

الفخر يشاء على أن الزمان
السر في من طبع النفس
إلى الفخر وبعبارة السلي

فإنه يصدق معه الحدود وهو
الصوم الشرعي ولا يصدق
أحد وهذا أصل الفخر

وجعل في الدنيا ما سلك
أما في الدنيا ما سلك
لأنه في الدنيا ما سلك

مقد الشكر والفتن ما سلك
الشرع اعتبره كذا عدا
الإجماع من العباد

عبارته التي تدعى أولها
ونكرنا البليغ وصنفه لا يوصل
لأنه في الدنيا ما سلك

معقد الشكر والفتن ما سلك
الشرع اعتبره كذا عدا
الإجماع من العباد

عبارته التي تدعى أولها
ونكرنا البليغ وصنفه لا يوصل
لأنه في الدنيا ما سلك

معقد الشكر والفتن ما سلك
الشرع اعتبره كذا عدا
الإجماع من العباد

عبارته التي تدعى أولها
ونكرنا البليغ وصنفه لا يوصل
لأنه في الدنيا ما سلك

معقد الشكر والفتن ما سلك
الشرع اعتبره كذا عدا
الإجماع من العباد

عبارته التي تدعى أولها
ونكرنا البليغ وصنفه لا يوصل
لأنه في الدنيا ما سلك

معقد الشكر والفتن ما سلك
الشرع اعتبره كذا عدا
الإجماع من العباد

عبارته التي تدعى أولها
ونكرنا البليغ وصنفه لا يوصل
لأنه في الدنيا ما سلك

كتاب الصوم

الصوم في اللغة قواة سالك قاله في سلكه من مريم عليها السلام اهـ (قوله في سلكه من مريم عليها السلام)

اليوم أسيا أي من صنفه ما سلك في سلكه من مريم عليها السلام اهـ (قوله في سلكه من مريم عليها السلام)

أي سلكه من مريم عليها السلام اهـ (قوله في سلكه من مريم عليها السلام)

وهذا في الشرع وهو أحسن من قول القدر في الصوم اهـ (قوله في سلكه من مريم عليها السلام)

مع قوله في سلكه من مريم عليها السلام اهـ (قوله في سلكه من مريم عليها السلام)

قال القدر في سلكه من مريم عليها السلام اهـ (قوله في سلكه من مريم عليها السلام)

الشرع في سلكه من مريم عليها السلام اهـ (قوله في سلكه من مريم عليها السلام)

الشرع في سلكه من مريم عليها السلام اهـ (قوله في سلكه من مريم عليها السلام)

الشرع في سلكه من مريم عليها السلام اهـ (قوله في سلكه من مريم عليها السلام)

الشرع في سلكه من مريم عليها السلام اهـ (قوله في سلكه من مريم عليها السلام)

الشرع في سلكه من مريم عليها السلام اهـ (قوله في سلكه من مريم عليها السلام)

الشرع في سلكه من مريم عليها السلام اهـ (قوله في سلكه من مريم عليها السلام)

الشرع في سلكه من مريم عليها السلام اهـ (قوله في سلكه من مريم عليها السلام)

الشرع في سلكه من مريم عليها السلام اهـ (قوله في سلكه من مريم عليها السلام)

الشرع في سلكه من مريم عليها السلام اهـ (قوله في سلكه من مريم عليها السلام)

والكفارات للقتل والقتل والعين براء المصيدة وقلة الأذى في الأسماء الشريفة هذه بالتألف عن الأسماء عليها والأوجب الذكور
والمنسوبة من رابع التاسع والفتور من رابع الأسماء من كل شيء فيها كونه أيا من الأسماء وكل من سبها بالأسنة طاعة

والأوجب الذكور من رابع التاسع والفتور من رابع الأسماء من كل شيء فيها كونه أيا من الأسماء وكل من سبها بالأسنة طاعة

والأوجب الذكور من رابع التاسع والفتور من رابع الأسماء من كل شيء فيها كونه أيا من الأسماء وكل من سبها بالأسنة طاعة

والأوجب الذكور من رابع التاسع والفتور من رابع الأسماء من كل شيء فيها كونه أيا من الأسماء وكل من سبها بالأسنة طاعة

والأوجب الذكور من رابع التاسع والفتور من رابع الأسماء من كل شيء فيها كونه أيا من الأسماء وكل من سبها بالأسنة طاعة

والأوجب الذكور من رابع التاسع والفتور من رابع الأسماء من كل شيء فيها كونه أيا من الأسماء وكل من سبها بالأسنة طاعة

والأوجب الذكور من رابع التاسع والفتور من رابع الأسماء من كل شيء فيها كونه أيا من الأسماء وكل من سبها بالأسنة طاعة

والأوجب الذكور من رابع التاسع والفتور من رابع الأسماء من كل شيء فيها كونه أيا من الأسماء وكل من سبها بالأسنة طاعة

والأوجب الذكور من رابع التاسع والفتور من رابع الأسماء من كل شيء فيها كونه أيا من الأسماء وكل من سبها بالأسنة طاعة

والأوجب الذكور من رابع التاسع والفتور من رابع الأسماء من كل شيء فيها كونه أيا من الأسماء وكل من سبها بالأسنة طاعة

والأوجب الذكور من رابع التاسع والفتور من رابع الأسماء من كل شيء فيها كونه أيا من الأسماء وكل من سبها بالأسنة طاعة

والأوجب الذكور من رابع التاسع والفتور من رابع الأسماء من كل شيء فيها كونه أيا من الأسماء وكل من سبها بالأسنة طاعة

والأوجب الذكور من رابع التاسع والفتور من رابع الأسماء من كل شيء فيها كونه أيا من الأسماء وكل من سبها بالأسنة طاعة

والأوجب الذكور من رابع التاسع والفتور من رابع الأسماء من كل شيء فيها كونه أيا من الأسماء وكل من سبها بالأسنة طاعة

والأوجب الذكور من رابع التاسع والفتور من رابع الأسماء من كل شيء فيها كونه أيا من الأسماء وكل من سبها بالأسنة طاعة

والأوجب الذكور من رابع التاسع والفتور من رابع الأسماء من كل شيء فيها كونه أيا من الأسماء وكل من سبها بالأسنة طاعة

والأوجب الذكور من رابع التاسع والفتور من رابع الأسماء من كل شيء فيها كونه أيا من الأسماء وكل من سبها بالأسنة طاعة

والأوجب الذكور من رابع التاسع والفتور من رابع الأسماء من كل شيء فيها كونه أيا من الأسماء وكل من سبها بالأسنة طاعة

والأوجب الذكور من رابع التاسع والفتور من رابع الأسماء من كل شيء فيها كونه أيا من الأسماء وكل من سبها بالأسنة طاعة

والأوجب الذكور من رابع التاسع والفتور من رابع الأسماء من كل شيء فيها كونه أيا من الأسماء وكل من سبها بالأسنة طاعة

والأوجب الذكور من رابع التاسع والفتور من رابع الأسماء من كل شيء فيها كونه أيا من الأسماء وكل من سبها بالأسنة طاعة

والأوجب الذكور من رابع التاسع والفتور من رابع الأسماء من كل شيء فيها كونه أيا من الأسماء وكل من سبها بالأسنة طاعة

والأوجب الذكور من رابع التاسع والفتور من رابع الأسماء من كل شيء فيها كونه أيا من الأسماء وكل من سبها بالأسنة طاعة

قولهم لا هو كونه المستعمل قبل الروال، وتعهد الأذن، واحداً من الروال في شهر الثلاثين من رمضان فكل من انقضا صدقنا الصورة أو فخر عوداً يعني أن لا تحجب عليه فخره وأثره بعد الروال في المصلحة، هذا وتكرار الاستعمال في الروال في المصلحة، اهـ

(قوله في المتن أوباعه ناس) أي لم يسموه
 له ع (قوله لم يخطئ) هو
 بالشد في النطق قوله
 الأول يكون معنا إلى
 الأكل ما كان له من الأكل
 أن تبارك السمى تنو القوم فهو شبيه كالمستفاد من
 وقال قال صاحب ابن أسروا لا كفارة عليهم لأنهم انظروا ونظروا
 لا يشبهوا هذا علم

ففي المسرفين انما كل
باسم قبل الله تعالى
السرور في المتأولي
لا يجوز صومه وفي البقال
التيان قبل الله
بعد ما اه دراية قوله
الحق الله الله الله
سخط الروح وفي سلم فتن
أعلم الله الله الله
قوله وأكل باسميا غالي
أخر انت سام الخ قال
الاولي رسل أكل باسميا
ففسل لما لم سام وهو
لا يدكر كان عليه السلام هو
الفتار لأن قول الواحد في
الربان حجة اه قوله
صومه عندا يفسد
وأي يوسف وفي السرور
صومه عندا يفسد
ولا كذا يفسد اه غايه
قوله وخير الواحسلي
أنه يفسد الزنا والحق
أنه يفسد الزنا والحق
أه فتن قوله ورأي ساما
ففي المسرفين انما كل

الشيخ

وقوله عليه السلام: «لا تخطرن الخ» بوجه عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال: التزمى هو ضعفه اهـ غاية رجال الكمال
رحمة الله عليه، ثم يرى هذا الحديث من طريقين، وبوجه ضعفه، وأنه فائدة ظهور أنه خلاف الحديث بروي إلى درجة الحسن، التمس طريقه وضعف
رواؤه، انتهى من قبل، فخلا لا العدة، لأنه لا يثبت دليل الإتيان في خصوصه، والمؤمن الذي ما دام في الشك على ما سطره اهـ (قوله)
وأنتم على ما تفضلتم، قال في نسخة وهو المختار، وثبت فظاهر اهـ (٣٣٣)

[illegible]

فقدان عليه السيد في قوله أي خدمه إذا دلت في وجهه ومحبته فهذا كالتقاضي من حيث ما كان انشراحا وقيل لأن له فيها
الامانة والنجوة والسيف والطليم لا به لأن من ان جعل الى مولود من الامانة اه (فوقه) وجهه عليه في حلقه) أي ذكر ان أخذ
حلقه في ذنوبه من حلقه أو ما هو عليه عليه أي في حلقه من كل وجه إلى أي غيبه أو ما هو عليه عليه أو ما اره في
سلفه لا يقصد موهبه اه ناه

حميد الراوى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان يجعل الاغصان على اعقابها من غير ان يؤخذ من ثمارها أو كذا كذا هو فصل يجوز من الاطعام من
 طبق طاهم كما شاهد في البؤبؤ وهذا أحسن الشرائع فيقتضيه ذلك الجهد من الزوايا وتزيد اراها من طاهم في سلم عن أبي هريرة رضي عنه
 صلى الله عليه وسلم يزول الشوارب راعوا الحيا كالوا الحريم فهذا الجهد واقتضوه في التطيل وأما الاخذ منها وهي يد تدلك
 كما يقتضيه بعض الفقهاء ومحنة الرعان فربما جحد أنه نفخ (قوله لم يله من الله عليه وسلم خبره من الصائم) فحق في غيظهم
 خبره من الصائم السراة انهم من حديث عائشة والارطقي وقيل في المصنفه كثير أنه والله بعضهم وانزلوا جميع
 مخرجه من الصائمة اه اثناني (قوله لم يله من الصائم) الخلفون في المصائم الخلفون في المصائم يروى في بعضها قال الخطابي هو خطأ وسكني انفا في انوحيه
 فيه قال صاحب الافعال خلف فيه وأخلف اذا انفرد فخلوا منه لا يصل ترك الكل قبل معناه أن صاحبه يجد عند ماله من مخرج
 المسك اكثر منافع بوابه وأبو ذؤيب بن مينا في الاخر ما لم يمس من عين المسك وكان المداوى فخلص فقيرا ثمة فمعه عند الله على غيره من
 العمل كفضل المسك عند الله تعالى في الرائج الثمرة وليس انا فقهنا في بوصف بالنام وكان أبو سليمان عليه عندنا من سائر ما كان
 الجليل وتوابعه اه (قوله من بحمد الله من عاها إلى آخره) والله العرفى وقال حسن ورواه النضاري فليقلنا اه غايه (قوله لو ان
 الخلفون لا يزول البس) (٣٣٣٣)
 بل الخلفون ما أنما ظاهر على السن من الاصفر ورواه الان سبب من خطو المصنفين

الطريق لا يزول بالمسيرات

[illegible][illegible]

ورخصه هو ما للمهايض الثلث في وقيل الرابع عشر والخامس عشر والسادس عشر والسابع عشر وأيامها البلى البيض
لان القرس في هذه الدائس وأولها آخرها الاثني عشر كليا يبيض اه دواء في آخرها الاعتكاف ولا يكره الصوم الطويل لمن
عليه فقاموا من الزيادة عن اجتهاد لا يجوز عن عليه فرس اه دواء في الاعتكاف
ففسل في الموارض في وهي حرمه الاخير اذ اعتدوا بالحيضة فقطر المرس والسدر والماء والرائح اذا انخرسوا او جردوا والكبر اذا لم
يضموا على البطن الشديد والمخرج كذلك اذا اخذ منها الفللاك او خضنا العقل كالأدوية التي تنقص عن العمل وشبهت الهلالة
الصوم كذا في المذهب من ترك السلاطاني المدا في الايام الحارة والعمل حيث اذا غشي الهللاك او نقصان العقل وقيل اذا لم
انما كان من حرمه ما كان المدا في شهر رمضان بخلاف النفس ان لم يطره بطريق الحرب مسافرا كلنا او مضيا انتهى في قوله في
القول خالفه اذ أي وأما حرمه انتهى مع قوله المرس معنى يزول بحلقه في هذا على اعتماد الالطابع الاربع انتهى
قوله قوله العطر) وهذا عدا في سيقه ونحوها انما يخرج عن القيام في (٣٣٣)
المدا له السطر انتهى مع قوله

ملفوظات

[illegible]

الصوم ولا تكثر أفضل بالاعتقاد وإن لم تلتزم المذقة فقد نال الصوم أفضل وعدنا نافي إذ فطنا أفضل انتهى ولا يرد علينا القصر في الصلاة أفضل من الإكثار لأن ذلك رخصة إسقاط وهذا رخصة تزنة انتهى اتفاق (قوله وعن الشافعي النظر أفضل الخ) المذهب عندهم أن الصوم أفضل كذا قاله النووي وقاله كذا السبكيون فلا خلاف أن اعتدنا بخر جازم القصر إن النظر أفضل انتهى غاية

وفي الحلية قاله أبو الأوراع النظر أفضل وفي الحقي عدا من حصل الصوم في السفر كرهه انتهى كما في (قوله وقوله عليه الصلاة والسلام ليس من البر الصيام في السفر الخ) محض من سببه انتهى فتح (قوله على ما روي في الفتحة) هو ما روي في الفتحة عن أبيه صلى الله عليه وسلم كذا في سفر فزاد ما روي من اختلاف عليه فقال ما عانا قالوا نعم فقال ليس من البر الصيام في السفر انتهى فتح القدر موقوف في السفر ثم لم يزلنا أنه انتهى كافي (قوله في روى عن أبي الدرداء) وأما غيره مما روي في المشهور أن الصلوة حادثة متى رزق الشام انتهى غاية (قوله ما سألنا من الأوس أن يدخلنا) فطمأننا الصوم أفضل لأما شيخنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولأن الصوم عمل بالمعنى ولا يظفر برخصة الصلوة بانزلة ولعمد اعتقاد الرخصة كافي في غسل الرجل مع المسح انتهى غاية البيان (قوله والله أعلم) (قوله والله أعلم)

[illegible][illegible]

(٤٦) - زيلعي (أول) :
 فاما هذا العدد فانه ولا وجه عليه كذا فانه من أول قول قوله بعد ما يكتم به وهو من غير ما عليه من
 الصبح أو من بعد من حتى ما يشهد به كثير الانحياز في العدد لا في انحصارها بل في غير ذلك لا يجوز ان يسير الى الصبح الا عند العجز عن التكثير بمن
 الطائي فان ما هنا وسمي بالتكثير جائز من حيث هذا ويجوز في العدد فطعام الاية ان كانا مستحقين فخلاص حقيقة النظر التامسب على
 الصدقة فيها والا طعام في القدمه انه فتح قوله في الثاني والتطرق بغير عذر فذكر ان به قال الكمال وجهه ان هذا لا يخلو بين احد ما ينفق وجوب القضاء
 ان اؤتمد عن قصد فوعبر قصد ما من ان الحظ الحاصل له من الصدقة لا يفي وانما الشك لاف الرواية في نفس الآية فذا هو بل صريح اول
 ظاهر هو ان لا يصغر فريضة الثاني صريح في عدم ظاهر الرواية بل في الحقيقة عذر اولاهل نعم وعمل لا وقبل
 عذر قبل الزوال لصدقة الاية كالمثل عدم النظر بعد عتق أحد الدارين حتى يذهب على رجل من الغنائم في الثلاث ليس بغير ان لا ينظر وقبل
 ان يكتم ما سبب الطعام في حتى يحرم منه وهو وان لم ياكل الا يباح الضر وان كان يتأخر في ذلك بغير عذر واعتقادي ان رواية التثني أو وجه اه

(قوله) مثل تكونون عذرا (أي في التطهر في الصوم دون حرمان القضاء اه غايه (قوله) كل صوم روم (ذكره القزويني في شرح الرغلا
 اه غايه (قوله) وعينه (أي عين التي من أصلهم الخدمه) خصوصا اه (قوله) لأننا كلنا من الأنبياء (أي لأننا كلنا في حق الوحي والوحي
 قرأنا عدهما اه غايه (قوله) وكذا إذا سلف علمه (بالطلاق بشر) (أي في التطهر عند زواله من حرمان اه غايه (قوله) عن أولو البني
 (قوله) وظل الثاني (قال) الكل ولو أحسن ما بين علمه الثاني في ما لم يفسد وما في خدمته الثاني (أي في خدمته) من العلم اه غايه (قوله) عن أولو البني
 الظاهر يظهر منه اه (قوله) فقلنا علمه أصله لا تواتر الإسلام (أي فيها وما لا) (وهل على أنه المذهب) خروج عن مقتضاه وعندهم هو جعل
 هو محقق في عامه يجب مقتضاه من كونه هو ما في مقتضاه من قوله (فقلنا) لا تواتر العلم (أي لا تواتر العلم) على أنكم كلامه بالخبرين فيها على أن (أما) لا تفتقر
 الاطلاع على الكفاية (قوله) فقلنا لا تفرقوا (أي لا تفرقوا) بينكم (قوله) فقلنا (أي لا تفرقوا) بينكم (قوله) فقلنا (أي لا تفرقوا) بينكم (قوله) فقلنا (أي لا تفرقوا) بينكم
 أن هذا قول الأصحاب (أي لا تفرقوا) بينكم (قوله) فقلنا (أي لا تفرقوا) بينكم (قوله) فقلنا (أي لا تفرقوا) بينكم (قوله) فقلنا (أي لا تفرقوا) بينكم
 خصوصا أن المراد بالأبطال (أي لا تفرقوا) بينكم (قوله) فقلنا (أي لا تفرقوا) بينكم (قوله) فقلنا (أي لا تفرقوا) بينكم (قوله) فقلنا (أي لا تفرقوا) بينكم
 والمراد بالأبطال (أي لا تفرقوا) بينكم (قوله) فقلنا (أي لا تفرقوا) بينكم (قوله) فقلنا (أي لا تفرقوا) بينكم (قوله) فقلنا (أي لا تفرقوا) بينكم

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

قوله له افند الفاس) اجمع فرض علم الاكل كقول الحديث على غير ما هو اه فتح (قوله والتب والفس ليل) قال الكلبي جماعته
 ولومس او فوس امر او تشبه او ضامه بها وبغيره لعل اه انظر فاكل عدا اكل عليه الكفاية الا انما ازل حديثا واستغنى فقها فاعلم
 فلا كفاية عليه وان اخط الفقيه ولم يثبت الحديث لان طاهر الخولي واحد يشترط فيه كذا في الحديث وفيه وهو من شارب
 فضل الماء فاكل عدا عدا فله الكفاية وان استغنى فقها او ازل حديثا لعل الخولي واحد يشترط فيه كذا في الحديث وفيه وهو من شارب
 من قول فله الكفاية وان استغنى فقها او ازل حديثا لعل الخولي واحد يشترط فيه كذا في الحديث وفيه وهو من شارب
 له شتم الفقيه ولا يفتي على احد ان يفس الراس من الروي اية فاعلم ان هذا هو المقصود من قوله اه (قوله وقال
 فخر والشافعي لا يحد صومهما) وهو رواية عن ابي حنيفة ايراد ذكر حاق حزيمة الاكل اه تحفة (قوله وهذا الحديث ان اي جماع
 الناحية والجنون اه (قوله (ع ٣٤) والجبروت عدى جبرته الى ان) قال الحلبي لم يصحح بيت الكسري

عليه وسلم لا يصح السباح في يوم يوم الاقصى ويوم الظفر من رمضان ويناسب السجدة الاخرى الاستدلال على سباحة من يؤملي اقله
سجدة يقول ايضاً في السباح في يوم يوم الاقصى ويوم الظفر من رمضان ويناسب السجدة الاخرى الاستدلال على سباحة من يؤملي اقله
عليه وسلم لا يصح السباح في يوم يوم الاقصى ويوم الظفر من رمضان ويناسب السجدة الاخرى الاستدلال على سباحة من يؤملي اقله

قوله والشيء على أنتمز لا يكون ال (آخره) أي كيف ينبغي أن يجعل الشيء عنه غير مشروط بحكم الشيء بعدما كان
 مشروطاً به فيسبب أن الشيء عنه الشيء فأنتمز تصرف بالشرع بالشرع أو الانتهاء أو بعدمه من الابد اعتباراً لا بغيره وما
 ولا يصح جعل الشيء تصرفاً من الكائن من فعل ما هو مشروط وعناي وقت فعله حاله على ما كان قبل الشيء مع منه وبعدمه ففعله
 حراماً وقد وجد الشيء ولا شيء كصومهم طاهر ما لم ينجس وجوبه وبغيره أي غايه (قوله لا جاءه كما التزمه) أي كما وجد لا لا وقتي
 الوقت المكره الذي تذهب فيه أي غايه (قوله فاقصم) أي في الكفاية كي قاله على أن أعني هذه الرقبة وهي عما خرج عن
 شروما عنها وإن كان لا تأتي من شيء إلا وجهتها أي لا تحصر (قوله في هذه الصور السبلات) أي
 الأجزاء أي كذا (قوله يكون عياناً أن الأجزاء) أي كذا (قوله وإن نوى الميئين) أي هو يحظر بالاسد (قوله أن
 السدود في سدقة وأنهم مجاز) أي حتى لا يتوقف الأول على الثاني فوقف الثاني اهـ (قوله لا جاءه) أي فإما لا جاءه لا يتعين منه أي
 فإما لا كذا فإنه لا يتوقف على الثاني اهـ غايه (قوله وعندئذ يتم ما ترجع الحقيقة) أي فإما إذا لم يجمع بين الحقيقة والجزاء مع خالفاً
 فإما لا كذا فإنه لا يتوقف على الثاني اهـ غايه (قوله لا جاءه لا يتوقف) (٣٩٥) اهـ (قوله إن ما يتوقف) اهـ

(١٤ - رابعي قول) وانما أحاطت من قولك وفي التمر راحة من باب العمل به يوم النافذ من باب الجوعين
 الخسنة والجار كالقوس لا تنفع فعب في ما دلل من فذلها را كما أودنا يا جئت فقلت في المرافعة فذكر مشترك بين المودع وكلها
 وهو المفسول فيها وهذا كل واحد مراد وعندنا لا دلالة لا يصر في الذين وفي القيس عليها صروف عند الانلا في الشدوا المشترك فلم
 تكن مثلها ووجه آخر أن ذلك عمل بلفظين لا في قوله فحين على كذا لم يذكر كونها إيجابا قضاء والآن كانه وجوب القدر واليمين
 المذكورين في لفظة كذا في شخص الأثر الشرعي في المتوسط والخلاف في باب بعدنا لأنهم لم يعمل القسم حال الشاهد
 فليس على الألف موحيد اه سر وحي (قوله فحينما بينهما) أي لا خلاف بينهما في الإيجاب اه كافي بالعني (قوله والمداوضة في
 الهبة بمرط العرش) أي حصل هبة في الأثر لانه الهبة وحقاق الأثر لانه المداوضة فاعتبرت الاستكمال لأن الهبة لا يملكه إلا التبرع
 وهي اقتراب التماس والبطون في التبرع وعدهم حوزا تنصرف لما دونها واعتبرت جهة المداوضة في الأحكام الثلاثة وهي خيار
 الرقبة وخيار الوفاء والمساواة واختلاف الفضة على ما سبق أن في ما أنه قد عطف كذا في الخيار اه كافي (قوله وكما يجب بين يهني الضيق
 إلى التمر) أي فالحق في حق التصدقين بغيرها مع في حق الثالث بعداه اه كافي (قوله كن سطر بملطين السطوات القر وضة)

[illegible]

والحق فيهم ان ثلاثة اقسام واجب هو المندوب وشبهه وعرف في الشرع الاخير من رمضان وسقط
وعرف في غيره من الزينة ومن محاشي الاعتكاف ان فيه تفرغ القلب من امور الدنيا ولو سلم النفس
الى المولى وزمها عبادته ودينه وهو البذل في الصلوة مع الصوم لا ينافي الاعتكاف اذ الجاهل تركه
لا ينافي فيه بشرطه التوبة والسجود والصوم هو مذهب على وان عمر بن الخطاب رضي الله عنه
رضي الله عنهم وقال التامع رضي الله عنه الصوم ليس بشرط بل هو ركن من ركني صلاتي
عليه وسلم ليس على المتكفف صوم الا ان يجعله على نفسه ردا لما اراد فلي قال رضي الله عنه
الدوسى وخو لا يرفع ويرى في الصلوة من ان هو رضى الله عنه قال لاني صلى الله عليه وسلم كنت
ميراثي لم اجد له ان يعتكف لسبب الحصد الحرام قال اوف عندك فاعتكف لسببه وفي لا تنيل
الصوم ومن ابن عمر ان يعتكف في الشراك ويصوم عاليا حتى صلى الله عليه وسلم بعد
لانه فقال اوف عندك ردا لما اراد فلي وقال ابنه حين فلو كان الصوم من شرطه لما احتاج الى
الاجاب الصوم فمؤان الصوم اصل نفسه وهو احد اركان الدين فكيف يكون شرطه هو الشرعية
ينبغي عن الدعوة فكيف يكون شرطه هو دوره ولما حددت عائشة رضي الله عنها ذلك السنة على
الاعتكاف ان لا يعود مرورا ولا يقصد حلق ولا ينسحر او لا يترسل او لا يخرج الا لاجل العتق ولا
الاعتكاف الا الصوم ولا اعتكاف الا في صعيد مباح وما داموا ودوا مشبه لا يعرف الا حقا ولا يروا
عليه السلام اعتكاف بلا صوم ولو كان كمال العقل فليصلي فليصوم ولا في غيره الا اعتكاف
صالحا لا يسه الا اعتكافا صالحا ولو لانه شرط لمرسه كقولنا وان يعتكف متصفا بامير ذراهم
وهذا ان التفرق لا يصح التفرق كل من يفتنه واجبا وصوابا لا ليس العبد ان يفتنه الاسباب
ولا يشرع الاعتكاف بل ان يوجب على نفسه عما اوجب الله تعالى ولو يوجب المكث وسقط الا في من
عبادة كانه عود في التمسك والوقوف به في الاعتكاف المكث في الاعتكاف ليس بغيره يجوز فان
لم يزل كان الصوم شرطه لكان شرط الاعتكاف او دام وليس هو شرط واحد منه لاجل بيان
الشرع فيه لاجل بقاء فيه بعد ما شرع فلما اشرط انما يفسر بحسب الامكان ولا يمكن ان في

[illegible]

والسبب أن لم يكن من حسن التواضع فيصع التذرع على هذا فخل عن صدور طبعك وفي جامع فخر الاسلام للتذرع لا اعتكاف
صحيح وانص كان ليس قد تعالي من حجب اعتكافه ان اعتكافه انما شرع للحوام والملاة والاشخاص اخره فصار التزامه من اجزاء القيام
العتكاف والملاة واعتكاف موقوفه اه (قوله الا ان يحصل على نفسه عاتد على الاعتكاف) أي لانه أكثر فانه قد لا تروى - وبالنسبة
بالسبب معلوم والخلاف في جوبه عكاف السجود بالتذرع فكان جعله على الاعتكاف أكثر فانه أولى بعمل كلام رسول الله صلى الله عليه
وسلم الذي أوفى جوامع الكلام عليهما ونحوه يحصل عليه فو قضايت الحديث اه غايه قوله فتقل بعض الر وانه الآية وبسطهم اليوم (الخ)
أي فيصور الراوى فخل بعض ما سمع اه غايه رد كرى الغاية ان السجود أكثر على صاحب المذهب استدلاله بعد ثبوت هذا وقال
هوذا إذا عطلية وقد تقرر ان التذرع لا يفي الكفر لا يعتقد على العمى فلم يكن نشأ وأما عليه اه (قوله واخذت الانبياء)
أي في الحديث رواه الارض على وحسنه اه (قوله ثم الصوم ثم طاعة الله والأجبا (الخ) تملى ان شرط الصوم لعمته يجب أن يكون الصوم
واسما عليه من أوفى حتى انزل جلاله فقلنا عاخره ان في بعض التذرع على
(٣٤٩)

الفصل في صفة الصدقة وحفظ المال بأجرة الأيام كالشرط والشرط في بيع الزمن الا ترى ان صلاة
 المتخلفات تصدق مع السبلان وان عدها الشرط لا تصدق وكذا الخروج لمخرج العاقلة لا يشترط
 فخرج ان الزكوى من التبريد وبما ان يكون أملا بنفسه ومع هذا يتعلق بدخول الاعتكاف
 بغيره من اهل بيته ومع هذا يتعلق به تمام الطواف واقر بغيره ان الامانة احسن لنفسه وتعلق به
 صفة العبادات كلها وحديث ابن عباس ليس فيه زيادة على ما قال لانها في قوله عليه الصلاة
 والسلام ليس على المتكف وحدهم الا ان جعل على نفسه طاعة على الاعتكاف دون الصوم فيكون اما
 على ان الاعتكاف الصدقة لا يصح بدون الصوم والطاعة منه يصح وبما تضمنه قوله بوجوبه لان من
 عارض هذه خلاف ذلك على ما حكاه في هذا الاحتجاج وحديث عمر يقول في انه قال ان المتكف
 وما لم يخلل الحديث الثاني في ذوق الشر ان يتكف به صوم يومين في القبل صوم يومين
 ما روى انه من المتكف وما قال في الغاية رواه مسلم وعمر عنه قاله من ان المتكف وما روى
 في اجابته من كبره ان يقال هذا اصل الحديث فمثل بعض الروايات التي بعضهم الصوم لانه كان
 الصوم بشرط ما قبل في قول الاسلام ولم يلهي كذا قبل في بعض الحديث التي يشترطه في يومين
 ثم الصوم شرطا لصفة الواجب منه وما وجدوا في هذه الطواع وهو في الحسن عن أبي حنيفة في هذا
 ذكر ان من الاذنة من غير فصل والله على هذه الرواية يوجب فصل في المصد قبل بلوغ العصر ويخرج
 منه عمر وبما تضمنه فان طهقه قبل ان لا يفتقر له في نفسه وفي ظاهر الرواية في أبي حنيفة وهو
 قوله ما ان الصوم بشرط شرطا وليس الله عليه من تقديم على الظاهر في دخول السجدة ونوى الاعتكاف
 ان لا يخرج منه مع ان لا يفتقر الفصل على السابعة ولما في الفاعل فاعدا رواه جامع القدر في
 القيام والركوع وروى ابن ابي ليلى عن ابي يوسف ان اكثر اليوم حتى لو شرج في صوم الظهور
 منه ان لا يتكف فيه الطواف مع هذا ما كان قبل الروايات والاعتكاف لا يصح الا في صوم جماعة
 لتول الصدقة في نفسه ولا اعتكاف في صوم جماعة عن أبي حنيفة انما لا يصح الا في صوم جماعة

سأخذ من تركه لا يكون ابتداءً لا اعتكاف بل فيها طهارة بآية الضم والمعلول على رواية الحسن بدينه اه فتح (قولاً لا في مسجد جماعة) قال في النهاية في مسجد يبنى فيه صلاة واحدة جماعة وهو رواية عن أبي حنيفة اه قال في الجمع وأراد أصلاً بجماعة أو الحسن فيسقط اه وجه قال أحمد وقال الكافي ومائة تسع في المساجد كلها حتى لو دخل بعض بيوتها ربه مسجد يجوز أن يفتك فيه والمسجد المجمع أفضل اه كما في (قولهم قول حنيفة) اه سند الخبر إلى عن إبراهيم النخعي أن حنيفة قال لا يزعمون أن المسجد في المساجد يزيد أدركه ولو لم يوصى برفعوا أنفسهم عنكون قال في الملهم أصابوا قولاً أو سناً أو منكر أو أنسب قال أبا القاسم علي بن إمام أحمد في مسجد جماعة وأخرج البيهقي عن ابن عباس قال إن بعض الأمور التي أفتى عليها النبي صلى الله عليه وآله وسلم في المسجد التي في الأمور وروى عن أبي حنيفة وبعيد الزاقي في مسجد جماعة النور في حال أخبرني جابر بن عبد الله بن عبد الله عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي قال لا اعتكاف في مسجد جماعة وقد تقدم من رواية عائشة عن أنس أنها اه فتح (قولهم) اه اعتكاف في مسجد جماعة (وقال الطحاوي يجمع في كل مسجد اه غايه (قولهم) وعن أبي حنيفة لا يجوز إلا في مسجد واحد (قال ابن قريش) لو ضلوا إلى بعضي اختاره اه





